

4901-n

صنا ع مکین ون و فضل خللا ز مس
ان معین ون و فضل خللا ز مس

بنائید این دمنان و خداوند جهان کہ این رسالہ پر فواید
مسما بہ

مُخْتَلَفُ لَبَّيَّانُ

تصنیف عالیجناب مولوی السید محمد رضا صاحب رجب ہفتم
ماہ شوال المکرم ۱۳۳۰ھ

لکھنؤ اثنا عشر کہ کتر علی کردیا
مقدمہ مطبع باہتہ این عالیجناب

خاص شیعہ لوگوں کی واسطے یہ کتاب تہی ہے

میں فضل حسن کی گزراں

دریں مابین سعادت اقتران رسالہ حدیث المثل و عمالہ انموزج الکمال بیان

مختلف ایمان البيان

بمقام لکھنؤ محلہ فرشتادہ وزیر گنج تاجی خست و مہاراجہ پتھوہ شاہی

در طبع عیشیہ علی ہتمای سید علی طبعش

۸۶۵۲
در نظام عالم

بسم اللہ الرحمن الرحیم

اشہد ان لا الہ الا اللہ واشہد ان محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم واشہد ان
امیر المؤمنین علی ولی اللہ وصی رسول اللہ بلا فصل گاہ ہوا ی بندگان خدا کہ
پیدا کر نیوالا اور بنانے والا تمہارا وہ ہی کہ جس نے ایک لاکھ چوبیس ہزار آدمی
بہیج کر تمہارے پاس دفعہ دفعہ کر کے ہر دفعہ اپنے تئیں پہنچوایا کہ تمہارے
بنانے والے ہم ہیں اور کوئی سوا اسے ہمارے خدا تمہارا نہیں ہے لیکن جس قدر
کہ تم دنیا میں چیزیں معلوم کرتے ہو انہیں سے کوئی شے تمہارا خدا نہیں ہے
اور نہ مثل ان اشیا کے خدا تمہارا ہے اس واسطے کہ خالق اور مخلوق ایک طرح
کسی طرح نہیں ہو سکتے واجب ہے کہ ذات خالق ذات مخلوق سے علیحدہ ہو
پس جبکہ ہر عاقل کے نزدیک تمام دنیا مخلوق ہے کیونکہ حال تمام دنیا کا متغیر
ہے یعنی کہ ایک حال سے دوسرے حال پر بدل جاتی ہے ہر شے دنیا کی اور
یہ ثابت ہے عقلاً کہ جو چیز متغیر ہے وہ حادث ہے پس تمام دنیا حادث ہے
تو ہر کسی چیز کے مثل خالق اور کا نہیں ہو سکتا ایک یہ مطلب ہوا اکملہ اللہ
اللہ اور نیک مشدہ شیء وہو السمع البصیر کا جو ہر ایک چیز نے اپنے آستانے

اقرار کر دیا دوسرا مطلب کلمہ کا یہ ہے کہ خدا کو ایک سمجھو ایک سے زائد
 نہ سمجھو کیونکہ اگر ایک خدا کی سوا دوسرا خدا ہو تا مثل خدا کے تو ہر زمانے میں
 ایک نیا فساد اور نیا قلعہ برپا ہو ا کرتا پھر اس آسمان اور زمین کے قائم رہنے میں
 ایک حال سے مشکل بر جاتی نصیحت اب ہم تعجب کرتے ہیں اون لوگوں سے کہ
 جن لوگوں نے بغیر دیکھے یا سنے از خود سوائے خدا کے اپنا خدا بنا لیا ہے
 کیونکہ طرح طرح کے مذہب ہیں کوی رام لچھن کو جو کسی زمانہ میں راجہ لوگ
 گذر گئی اور کوئی دریاے گنگا کو اور کوی الگ کو یہاں تک کہ بعضی ہر شے کو
 مثل صوفیوں کے اور نیچر یوں کے کہ جنکے کوئی اصل نہیں خدا اپنا بنا لیا ہے ہم ایک
 سوال کرتے ہیں کہ وہی جواب ہے ہمارا کفار اور شرکین کو سوال آپ لوگ
 بتا دیں کہ گہرے وغیرہ کا بنانے والا کون شخص ہے مسلمان ہے کہ ہندو جو ان
 کی بڑا گورائی کہ کالا بس جبکہ آپ اپنی ہم مثل کو نہیں جان سکتے بغیر دیکھی یا بتا
 کسی شخص غیر کے کہ جسے اوس بنانے والے کو دیکھا ہو تو پھر آپ نے اپنے بنانے
 والے اور چاند سورج کی بنانے والے کو کیونکر سے پہچان لیا کہ یہی خدا ہے
 لہذا تو بہ کر وہ خدا سے اور اوس خدا کو خدا جانو کہ جسے اپنے تین تم سے چھوٹا
 ہے اور حق یہ ہے کہ ہر شخص اپنی عقل سے ہر شے کو فقط اس قدر جان سکتا ہے
 کہ یہ چیز نبی ہوے ہے اور اسکا بنانے والا کوئی ہے اصل میں نہ اوس چیز کے
 بنوٹ سمجھ میں آسکتی ہے اور نہ بنانے والے کی ذات کیلئے سمجھ میں آسکتی ہے
 بغیر دیکھے یا بغیر بتائے ہوئے اوس شخص کے کہ جو شخص بنانے والے کی ذات
 کو خوب جانتا ہو بلکہ وہ شخص اسی بنانے والے نے پہچا ہو اس واسطے کہ جا کر
 بتاؤ کہ جسے اس چیز کو بنایا ہے تب تو وہ بتانے والا ٹھیک ہے ورنہ ہر شخص
 کا بتانا ہی درست نہیں اور اس پر عمل کرنا جائز نہیں صاحب عقل کو پس لازم

واجب ہی ہر شخص کو کہ خدا کو دیکھ کر پہچانے اور جبکہ وہ کسی صورت سے
 نہ دکھائی دے تو یہ سمجھے کہ معلوم یہ نہ ہوتا ہے کہ ذات خدا اس لائق نہیں ہے
 کہ کوئی شخص اسے دیکھ سکے اب ضرور ہے کہ موافق اس شخص کے بنائیکے خدا
 کی ذات پہچانے کہ جو شخص جانب خدا سے آیا ہو اور ذات خدا کو بتاتا ہو یا
 بتا گیا ہو وہ تو کچھ پیغمبر و امام تب جا کر ایمان درست ہو سوال پیچ اور امام
 کو کیونکر سے پہچانتے جو اب پیچ اور امام کو پہچانے بسند معجزہ سوال معجزہ
 کسے کہتے ہیں جواب معجزہ اسکو کہتے ہیں کہ پیچ اور امام اس کام کو کرے
 کہ جو علاوہ اسکی اور کوئی بندگان خدا سے نہ کر سکے سب کے سب عاجز ہو جائیں
 معجزہ دو طرح کا ہوتا ہے ایک تو وہ کام کہ جس میں کسی بندے کا تابو نہ بن سکے
 جیسے کہ جناب رسول خدا نے چاند کے دو ٹکڑے کئی آدمی کے اشارے سے او
 سورج غروب ہو گیا تھا مگر واسطے جناب امیر علی ابن ابیطالب کے کہ وہ دختر
 ناز ظہیر بن یزید بن ہر اسماں پیدا و لٹا کنج آیا اور دوسرے معجزہ اس طرح کا کہ
 اور لوگوں کو بھی اس کام میں دخل ہو مگر یہ بھی سب عاجز ہو جاوین اور اس طرح
 کام نہ کر سکیں کہ جو پیچ اور امام سے ظہور یقین آوے جیسے کہ قرآن شریف
 ہے کہ یہ اوس زبان میں نازل ہوا کہ جس زبان کو اہل عرب خوب اچھی طرح
 جانتے تھے مگر اس پر بھی سب کے سب عاجز ہو گئی اور کوئی مثل ایک سورہ
 کے ہی کلام ایسا نہ تھا سکا حالانکہ بڑے بڑے عرب اس میں کد اور کوشش
 کرتے رہی مگر کسی سے بھی کچھ نہ ہو سکا اور نہ ہو سکے گا قیامت تک یہ معجزہ
 باقی رہی گا اس واسطے کہ دین حق تک باقی رہیگا اب کوئی اور پیچ جانب خدا
 سے نہ آوے گا جو طریقہ بدالاجاد سے پس جبکہ یہ بات ثابت ہو جاوے
 کہ یہ کام خدا کا ہی جو پیچ اور امام کے ہاتھ سے جاری ہوا ہے کہ بیشک یہ

کام خدا کا ہے جو پییر اور امام کے ماتھے سے جاری ہوا سمجھے کہ بیشک یہ خدا
 کے بھیجے ہوئے آسمانی ہیں اپنے دعویٰ پر سچے ہیں تو پییر اب واجب و لازم ہے
 ہر صاحب عقل کو کہ اوس شخص کو پییر اور امام جانے اور موافق اور حضرات
 کے تباہی کے ذوات خدا کو بھیجے ورنہ گمراہ ہو گا اور لایق عذاب خدا کی ہو گا
 وہ بندہ کہ جو خلاف خدا کرتے قطع کلام ہوتا ہے ایک بندہ مذہب والی
 شخص نے مجھ سے کہا کہ ہمارے مذہب میں جو کتاب ہے وہ البتہ کلام خدا ہے
 کیونکہ اوس زبان کا کوئی بندہ نہیں ہے اور نہ کہی ہوا احکام ہے جو اب دیا
 کہ پیرونی اوس کلام کے کیونکر سمجھ جاتے ہیں کہا اوس نے کہ معنی اوس کے جو تباہی
 میں جس قاعدی سے ہمارے گرد و لوگوں نے اوس قاعدی سے معنی اوس کے
 سمجھ جاتے ہیں تب میں نے جواب دیا کہ سبحان اللہ آپ کے گرد و خود کیونکر اوس کے
 معنی سمجھتے ہیں وہ کسی کے زبان میں کلام نہیں ہے معلوم ہوا کہ اپنی دل کے نبوت
 ہی تو اسکا یہ جواب ہے کہ ہمارے یہاں کے اکثر لوگوں نے زرگری اور
 فرغری اسطرح اور بولیاں بنائی ہیں کہ جو ٹپے جو ٹپے لڑکے اوسکو بولتے
 پھرتے ہیں گردہ زبان آجک کسی قوم کے نہیں ہوئے پس اگر وہ نہیں بولتے
 کوئی کتاب بنای جاوے تو پییر آپ لوگوں کے نزدیک وہ ہی معالہ اللہ کلام خدا
 ہو گا یہ شکر وہ جب ہو رہا اور کوئی جواب الحمد للہ اوسکو نہ بن بٹا جو دیتا
 جواب کیا دیتا آدمی سمجھ رہا تھا سمجھا کہ سچ کہتے ہیں معجزہ لایق حجت دہی ہے
 کہ جس کام میں اکثر کامل موجود ہوں گے پییر ہی وہ عاجز آ جاوین اور شل کام ہو
 اور امام کی نہ کر سکیں چنانچہ اسے وجہ سے ہر پییر کو معجزہ اوسطرح کا دیا جا
 تا اکثر کہ جس فن میں اوس قوم کے لوگ بھی کامل ہوں بطور مثال مذکور تھا
 معجزہ حضرت موسیٰ پییر کا وہ یہ ہے کہ حضرت جب عصا کو اپنے ماتھے سے

چوڑ دیتے تھے بقصد معجزہ دکھانیکے تو اسوقت وہ عصا اڑو مان جاتا تھا پس
 جبکہ ٹرائی فرعون کا فرسے اور حضرت موسے پیغمبر سے قرار پائی تو فرعون
 مردودنی بڑے بڑے جادو گرد کو بلایا کہ اس زمانہ میں کامل تھے سحر میں
 وقت ٹرائی کے اور جادو گردوں نے رسی کے ٹکڑے کاٹ کاٹ کر جانب
 حضرت موسیٰ پہنکے اور اسوقت وہ ٹکڑے رسی کے رستے بن کر لینے سب
 بن کر حضرت موسیٰ کے فوج کی طرف دوڑے حضرت نے اپنا عصا ہاتھ
 سے چوڑو دیا وہ اڑو مان کر اور ان ساپوں کو کھا گیا تب سب ساحر عاجز ہو کر
 ایمان لائے یہ معنی معجزے کے ہیں اسطرح ہمارے حضرت کے زمانہ
 میں بہت بڑے بڑے کامل زبان عرب کے تھے لینے نہایت خوب بولتی
 تھے اپنے زبان کو اور لکھتی تھے جسے فصاحت اور بلاغت کہتے ہیں یہاں
 تک کہ بغیر یہ اپنا اپنا کلام نظم خواہ نثر لکھ لکھ کر خانہ کعبہ میں لٹکا آتی تھیں
 اسوقت میں یہ کلام خدا نازل ہوا رسول خدا نے بھی کچھ آیتیں کلام حق
 کے لکھو اگر خانہ کعبہ میں لٹکا دین پس اسوقت کے کفار عرب نے اس
 کلام کو دیکھا فوراً اپنا اپنا کلام اوتار لے گئے اس خیال سے کہ آگے اس کلام
 کے ہمارا کلام ذلیل ہو گا اور کچھ حقیقت نہ رہے گی تب سے اون لوگوں
 کو اکثر کہہ رہے اس بات میں کہ برابر اس کلام کے کہ جب کو محمد کلام خدا بتاتے
 ہیں ہم بھی اپنا کلام بنا دین مگر استغفر اللہ سب کے سب عاجز ہو گئے اور
 کوئی مثل ایک صورت کے بھی اپنا کلام نہ بنا سکا یہ معجزہ زائد قابل محبت
 ہے بند و نبیر دلیل فضیلت ہمارے پیغمبر اور امام سب پیغمبر اور اولیائے
 افضل تھے اسوجہ سے کہ انہیں کے طریقہ دین کو قیامت تک خدا نے باقی
 رکھا اور معجزہ ہی وہ عنایت کیا کہ جو نابہ قیامت باقی رہے اسواسطے کہ

تاکہ ہر زمانی میں اس سند کو دیکھ کر زندگان خداوین اسلام اختیار کریں علاوہ
 برین بعد موت کے بھی ان حضرات کے قبور سے معجزات ظاہر ہوتی ہیں یہ
 بات کسی پیغمبر اور وحی پیغمبر کے واسطے آج تک نہیں ہوئے بلکہ جس پیغمبر کو جو پیغمبر
 دیا گیا جانب خدا سے وہ اسی پیغمبر کے حیات تک اوسیکے پاس رہا لہذا
 کس قدر افضلیت ان امور سے ظاہر ہوتے ہیں ہمارے پیغمبر اور اماموں
 سب اولیاء اللہ و پیغمبر اگر کوئی بندہ دین اسلام اتنا عشری نہ اختیار
 کرے تو پھر وہ اپنے یا ان سے آپ جنم میں گیا سوال جو کہ اس کلام میں
 کو جمع کیا عثمان نے تو پھر کسو جہ سے اور دلیل سے شیعہ لوگوں نے اس کو
 کلام خدا سمجھا وہ تو ایک شخص فاسق و منافق تھا اوسنے کلام خدا پڑھا گستاخ
 بدل نہ دیا ہو جواب دلیل اول تو یہ ہے کہ بڑے بڑے کامل تو عرب کے
 عاجز آگئی مگر موافق اس کلام کے کلام انیانہ بنا سکے تو پھر پچارے عثمان کیا
 بڑا سکتے تھے کہ یہ تو ایک جاہل مطلق تھے خیال کیا حال مختصر ان کے جاہل
 کا بیان ہوتا ہی وہ یہ بھی کہ جب ترکیب عمر عثمان خلیفہ سوئم قرار پائے تو
 پیچون ہمایون نے یہ فرمایش کی کہ اب آپ ممبر پر جا کر موافق معمول اور
 دستور کے کچھ وعظ ارشاد کریں یہ سن کر چپ ہو رہے عجب جان مضرب
 میں پڑی کیونکہ اگر نہ جا دین ممبر پر تو خلاف اوں لوگوں کے ہوتا ہے کہ جبے غائب
 ہوئے خلیفہ میں اور اگر جا دین ممبر پر تو آخر کیا وعظ بیان کریں ایک چٹریا
 جڑے کے کہانے یاد ہی تو اوستے کیا ہوتا ہے غرض مجبوری ترجیح دیگر اوں
 لوگوں کے خاطر کو ممبر پر تشریف لے گئے تو آب و دان جا کر خاموش بیٹھ رہے
 آخر کار جب کسی طرح حضرت نہ بولے اور برساتہ بھی گذر گئی تو ایک صاحب
 شفیق سے ممبر کے آواز دی کہ بس شکون ہو گیا اب آپ فقط بسم اللہ کہیں

اور او تو تین یہ سنکر جان میں جان آگئی فوراً بسم اللہ کہہ کر منبر کے نیچے اوتر آئی
 جبکہ تاویل اہل سنت یوں کرتے ہیں کہ حضرت عثمان کو شرم جیسا بہت تھی اور
 حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ ایلیاؤ من الایمان تو معلوم ہوا ایسے سے کہ عثمان
 ایمان دار رہتی جو مارے شرم کے یکہ وعظ نہ کر سکے سبحان اللہ کیا نادان ہیں
 یہ لوگ کہ عثمان کو تم خدا ہی بنا دیا کیونکہ رسول خدا تو اکثر منبر کی ہی راہ نہ دیکھتی تھی بلکہ
 ہر مقام جہاں حکم خدا ہوتا تھا وعظ بیان فرماتے تھے پس عثمان نزدیک شیوخ کے پیچھے خدا ہی مانو
 اللہ جیسا اور ایمان میں زائد تھی لعنت خدا بر نعم تو آدم پر سر مطلب جو شخص کہ اس طرح کا جاہلی جیسا کہ
 ذکر ہوا وہ کیا بھلا کلام اپنا مثل کلام خدا کو بنا سکتا ہے ظاہر ہے کہ اگر ایک کلمہ ہی زائد کرتے تو وہ کلمہ
 خدا سے علاحدہ صاف ظاہر ہو جاتا گھٹا نیکیو البتہ ہم کچھ نہیں کہہ سکتے کیونکہ وہ ذات تعالیٰ
 تھے جو کلام خدا کہ صاف صاف خلافت غصبی کے خلاف ہو گا وہ شاید کلام
 ڈالا ہو وکیل دوسرے ہمارے اماموں نے تصدیق کے اس بات کے
 کہ یہ سب کلام خدا تھی پہر اب ہم لوگوں کو اسکی ممانی میں کیا عذر ہے سوال
 اماموں نے تو آپ کے سوا اے امام حسین علیہ السلام کے بیعتیں ہی کین مشائخ
 سے گویا کہ تصدیق کے اذکی خلافت پر پہر آپ حضرات اون لوگوں کو کیوں
 خلیفہ نہیں مانتے جواب اون حضرات نے گئے مصلحت خدا سے کہ اسکو
 ہم نہیں جان سکتے خود بذاتہی صلح کر لے جسکو تم بیعت قرار دیتے ہو مگر ہم
 لوگوں کو یہ حکم نہیں فرمایا کہ تم بھی ان لوگوں کو خلیفہ رسول سمجھو اور نسبت
 قرآن شریف کے تو ہدایت فرمائی کہ تم اس کلام کو کلام خدا سمجھو اسوجہ
 ہم لوگ اسکو کلام خدا جانتے ہیں اور اون لوگوں کو خلیفہ رسول نہیں
 جانتے ہیں حکایت ایک شخص سے نذب نے ایک مضمیہ سے کہا کہ یہ
 کیا بات ہے کہ فرار رسول مقبول سے تو آپ کوئی معجزہ ظاہر نہیں ہوتا مگر کیا

اما مومن کے مزار و لسنے ہر روز ایک معجزہ ظاہر ہوتا ہے یہ کیا باعث ہے جواب
 شیعہ کا باعث یہ ہی کہ پیغمبر کے پیغمبری میں تو نہ ٹکوا کام ہے اور نہ ہم لوگوں کو
 اب معجزہ خداوند کریم اور ان کے مزار سے کیوں ظاہر کرے کیلئے دکھانیکو کیونکہ
 وہ ان اوس مقام پر کفار ہی نہیں رہتے سینوں کی مملداری میں روضہ مقدسہ ہے
 یا کوئی شیعہ بیچارہ کہی بہ قصد زیارت جانکا اب حضرت معجزہ ک کو دکھان
 اپنی سند پیغمبر سے پر کیونکہ معجزہ تو جانب خدا سے فقط اس واسطے مقرر
 کیا گیا ہے کہ تاکہ ظاہر ہو بند و پیغمبر کہ واقع میں یہ شخص جانب خدا سے
 ہمارے ہدایت کے سردار اور بادشاہ ہو کر ہم پر مقرر ہوا ہے پس
 جبکہ سب اوس شہر کے رہنے والے کہ جہاں روضہ مبارک ہے سب کے
 سب حضرت کے سردار سے اور پیغمبر کے قائل ہیں تو یہ اب کیا ضرورت ہے
 کہ جو حضرت معجزہ عبت اور بیکار دکھادیں خدا و رسول کا کوئی فعل عبت
 اور بیکار نہیں ہوتا اب رہے ہمارے امام کہ انکو البتہ تمہارا فرقہ بادشاہ
 اور خلیفہ رسول نہیں مانتا لہذا فقط تم لوگوں کے آگاہ کرنے کے واسطے
 خداوند کریم معجزے دکھاتا ہے کہ تاکہ اب بھی تم راہ راست پر آ جاؤ اسیکو
 لطف خدا اور مہربانی اور رحم خدا کہتے ہیں مگر افسوس ہے کہ کیا سیاہ
 قلب اور ناشکر ہو تم لوگ کہ جو تم اب بھی اون حضرات کو بادشاہ اور
 خلیفہ رسول نہیں جانتے اب اپنے واسطے جنم مقرر کو لے ہو کیا خوب
 جواب دیا جزاک اللہ جواب نبیخ رسول خدا کے مزار مقدس سے جو معجزہ
 ظاہر نہیں ہوتا تو ظاہر یہ سب معلوم ہوتا ہے کہ اسی روضہ مبارک
 کے اندر زبردستی اہل سنتوں نے کہ اوس زمانے میں ہی اون لوگوں کا زور
 تھا ابو بکر اور عمر کو بعد مرثیہ کے گاڑ دیا ہے پس اب اگر کوئی معجزہ ظاہر ہوتا

اوس مقام سے تو پہرے کے سب اہل سنت وہ معجزہ شجین کا قرار دیتے اور بندگان
 خدا کو بھگاتے پس یہ نہ خواست خلفا کے دفن ہونیکے باعث سے ہو گئے کہ حکم خدا
 رسول خدا کو بھی نہیں ہوتا کہ اب تم معجزہ دکھاؤ بیان عدل وہی ایک خدا کہ جسے
 اپنے تئیں بسبب لطف و مہربانی کے چھوایا اپنے بند و لسنے عادل
 سے مثالین اوسکے عدل اور انصاف کے دنیا ہی میں موجود ہیں
 جن کا ذکر کیا جاتا ہے اس طرح پر آئیں اپنی کھول کر دیکھو اور
 سنو وہ یہ ہے کہ عدل اور انصاف اوسے خدا کا اسے فعل
 سے ظاہر ہے کہ بعد رسول خدا کے بادشاہ ہم لوگوں پر خباب میل
 ابن ابی طالب کو کیا اور بعد ان حضرت کے انہیں کے اولاد کو جو لایق ہو
 سب طرح سے بادشاہ کیا یعنی جو کام کے رسول خدا سے خدا نے متعلق کیے
 تھے اور نہیں کاموں کے واسطے ان حضرات ائمہ معصومین کو بھی خدا نے مقرر
 کیا اور جگہ پر رسول خدا کے قائم کیا موافق انصاف و عدالت کے کیونکہ یہ
 فائدہ منصفی ہے کہ جو شخص جس سرکار میں خوب خوب کام کرتا ہے موافق خوشنود
 سرکار کے تو پہرے کوئی عمدہ جلیل اور کام اوس سرکار سے نکلتا ہے
 تو وہ اوسے شخص کا رکھنا کو دیا جاتا ہے پس چونکہ خباب ایتر نے اپنے
 جاکو جان نہ سمجھا اطاعت خدا میں اور بڑی بڑی لڑائیوں کفار سے لڑے
 بموجب حکم خدا کے کہ جبکہ وجہ سے یہ دین اسلام قائم ہو اسباب وہاں
 و لازم ہو گیا کہ بعد پیغمبر کے عمدہ خلافت اور بادشاہت موافق انصاف
 و عدالت کے حضرت کو اور حضرت کے اولاد کو جو لایق ہو دیا جاوے
 ورنہ خلافت عدالت ہے کہ جو انکے ہوتے اور کیوں کوئی عمدہ جلیل یا
 جاوے اور بالکل خلاف عقل ہے حالانکہ خداوند کریم خالق پر عقل ہے وہ

عدل بیان

خود کیا خلاف عقل کر گیا کہ جو ان لوگوں کو استبراء عہدہ خلافت کے جو بعد مرتب ہوا
کئے ہے مگر سب کام میرے کرنا ہوتے ہیں دیا جاوے کہ جن بندوں نے
اکثر خلاف خدا کیا ہو بلکہ اکثر خدا کا کام بگاڑنا چاہا ہو جیسا کہ بطور مثال ایک
قصور خلیفہ ثانی کا اور دوسرا قصور خلیفہ اول کا اور تیسرا قصور خلیفہ ثالث
کا بیان ہوتا ہے کہ اس طرح کے قصور ان لوگوں نے سیکڑوں ہوئے مگر بسبب طول
کلام کے لکنا اور نکامین مناسب نہیں جانتا فقط یہی کافی ہیں سمجھ لینے کو واسطے
سمجھو اس کے قصور اول کا پہلا تو یہ ہے کہ جناب رسول خدا نے موافقی حکم
خدا کے جو مکہ معظمہ سے طرف مدینہ کے ہجرت فرمائے اور کافروں نے پوشیدہ
پیدل آپ تشریف لے چلے راہ میں ابو بکر حضرت کوٹھ اور گہرا گہرا کے
پوچھنے لگے کہ آپ اس وقت کہاں جاتے ہیں حضرت نے خیال اس کے کہ یہ از
خدا ہی ظاہر ہو کہ میں یہ شخص کفار و نکو خبر نہ کر دی اوسے بھی اپنے ہمراہ لی لیا
جب صبح قریب ہوئی تو حضرت ایک غار میں پوشیدہ ہوئے اوس وقت یہ
حکم خدا اوس غار کے منہ پر پڑے نے جالا لگایا بہت مذہبوت اور کبوتروں
نے کھورائیں جمع کر کے اوس جالی پر انڈے دیدی اس طرح پر تو جانوروں
نے حضرت کو جیسا یا نظر سے کفار کے اب ابو بکر کے عقل مندی اور دشمنانگی
اور بودا بن ملاحظہ کیجئے کہ جب کفار صبح کو ڈھونڈتے ہوئے قریب اوس
غار کے امی تو ابو بکر مارے ڈر کے چین مارنے لگے تب تو حضرت نے غار
میں اونکی ہتھوک دیا جسکے وجہ سے یہ معجزہ ظاہر ہوا کہ فوراً آواز اوسکے
بند ہو گئی ورنہ قیامت تو ہوئی تھی کیونکہ اگر کفار سن پاتے رہ آواز تو حضرت
کو پابھی تو جانی غضب کیا تھا خلیفہ کے یہاں پر ایک حکایت یاد آئی
اوسکا لکھنا بھی ضرور معلوم ہوا حکایت ایک سنی نے ایک شیعوں یہاں سے

کیا کہ وہ ایک مہربان امیر کے تو انہوں میں حضرت نے لعاب دہن اپنا لگایا تھا
 کہ وہ انہیں دکتی تھیں اچھی ہو گئیں ایک لڑائی میں کہ جو کفار سے اور رسول
 خدا سے قرار پایا ہے پس جبکہ انہیں جناب امیر کے اچھی ہو گئیں تو حضرت
 نے لڑ کر وہ لڑائی فتح کی جس پر تم لوگ بہت فخر و مباهات کرتے ہو حالانکہ یہ
 نہیں خیال کرتے ہو کہ ابو بکر کے تو خلق میں حضرت نے تنوک دیا وہ تو ان کے شکم
 مبارک میں گیا ہم لوگوں کو یہ بات کس قدر لایق فخر ہے جو اب دیا شیخ بہائی
 نے کہ واقع میں فخر کی بات ہے مگر بہائی یہ بات بھی خیال کر نیچے قابل ہے ویکو
 ایسے لعاب دہن کا کمان کمان صرف ہوتا ہے کہی تو انسان اسی لعاب دہن
 سے اپنے قرآن شریف کے ورق اوٹتا ہے اور بہائی کہی ایسے لعاب دہن کو
 زمین پر بیکار تنوک دیتا ہے پس جاے صرف کا یہی لحاظ کرنا ضرور ہے یہ سنکر
 وہ شنی بہت شرمندہ ہوا فقرہ حیف پس جناب امیر گویا کلام شریف سے
 جو لعاب دہن حضرت رسول خدا نے لگایا اور خلق شریف خلیفہ اولی کا بطور
 توحید اور سر کے تھا جب تو حضرت نے تنوک دیا لگایا نہیں وہ اوسیں جذب ہو
 گیا خلاصہ یہ کہ بعض وقت جا ملو نکو وہ سوجھ جاتی ہے بفضلہ تعالیٰ کہ فاضلو
 نہیں سوجھتی ہے قصور ثانی علیہ السلام کلمات شریف اکثر لڑائیوں پر سے رسول
 خدا کو جوڑ کر بہاگے گویا کہ اور لوگوں کو بھی بہاگنے کی ہدایت کی استغفر اللہ
 قصور ثانی علیہ السلام کا ان عقلمند نے اپنا قرآن شریف جمع کیا ہوا تو
 رواج دیا اور اور لوگوں کا کلام جمع کیا ہوا ایک مقام پر جمع کر کے مارے
 جلن کے جلا دیا کہ جناب امیر علی ابن ابی طالب کو خلیفہ رسولی خدا نے کیوں
 کیا اور اپنے کلام میں صاف صاف ظاہر کیوں کیا غرض سینوں کے تین بار
 تینویں کا رپس جو لوگ کہ اس طرح سے کام بگاڑیں اور بگاڑنا چاہیں خدا اور رسولی

کا وہ کب لایق اسکے ہیں کہ اونکو کوئی عہدہ جلیل یا کوئی کام سہ کاری دیا جائے
 خلاف عدالت اور انصاف ہے اور ناہمی یہی ہے پس معلوم ہوا کہ اہل سنت
 خدا کو عادل نہیں جانتے اور ناہم یہی سمجھتے ہیں حالانکہ ذات اوسکی عادل و عام
 ہے اور وہ خالق محفل ہے اب اگر اہل سنت خلفای ثلاثہ کو بادشاہ بنایا ہوا
 اپنا سمجھتے ہیں جانب خدا سے نہیں تو بہر حکو ادن لوگوں نے کچھ مطلب نہیں مارا
 چہ ازین قصہ کہ گاؤں آمد و خر رفت ہم لوگوں کو تو کلام اوستے حالت میں ہے
 کہ جب وہ لوگ ظاہری ثلاثہ کے مقررے خلافت کے خدا کے جانب سے
 ہزارین ورنہ ہمارے جوائی کو کیا غرض ہے کہ جو ہم لوگ قابلہ انکار ہیں سوال
 جس فعل کا کہ خداوند کریم ارادہ کرتا ہے لینے حکم کرتا ہے وہ ضرور ہو جاتا
 ہے پس یہ کیا باعث کہ جناب امیر نے بادشاہت ظاہری کی حالانکہ اہل تطیعہ
 قایل ہیں کہ جناب امیر کو خدا نے جائی رسول پر قایم کیا اور بادشاہ و سرور
 کیا ہم لوگوں پر جو اب بہت ظاہر ہے یہ بات کہ جاے رسول پر قایم ہوتا
 بادشاہ اور سرور قرار پانا یہ اور بات ہے اور لوگوں کا بادشاہ سمجھنا اور
 اوسکی اطاعت کرنا یہ اور بات ہے پس جس بات کا کہ خدا نے ارادہ اور
 حکم کیا وہ تو ہوا کہ آپ جگہ پر بھی رسول کے بیٹے اور بادشاہ و سرور ہی
 سیکے قرار پائے علاوہ اسکے اب بادشاہت ظاہری جو اپنے نہ کی تو اسکا یہ
 سبب ہوا کہ اہل سنتوں نے اون حضرت کو بادشاہ نہ مانا اور اطاعت
 اذکی قبول نہ کی اس میں تفسیر معاذ اللہ ارادہ اور حکم خدا میں کیا ہوا سوال
 ہم لوگوں کے مانتے اور اطاعت قبول کرنے کا ارادہ اور حکم خدا نے کیوں نہ کیا
 جواب ہو سکتا تھا کہ تم سب لوگوں کے قلب طرف جناب امیر کے پھردی جاتے
 جیسے وجہ سے تم لوگ سب کے سب جناب امیر کو خلیفہ اور بادشاہ مانتے مگر فیصل

تمہارا نہ ہوتا بلکہ فعل خدا ہو جاتا پھر تمہارے کیا خوبی ہوتی کہ جو لایق ثواب ہو
 اگر یہی کرتا ہوتا تو پھر کوئی کافر اور بدین کیوں ہوتا ابتداء دنیا سے سب کو خدا
 کریم جبر یہ اپنے زور قدرت سے ایمان دار بنا دیتا اور پیدا کر دیتا پھر اسے کیا
 حاصل ہوتا عبث اور بیکار ہوتا خوبی اور بہتری تو واسطے بندوں کے اسی حالت
 میں تھی کہ جب افعال بندوں کے بندوں کے اختیار میں دی جاوین اور اس وقت
 وہ بندے خوشی اور اختیار سے اپنے حکم خدا کو ماننے تاکہ لایق ثواب ہوں
 ورنہ ظلم و جبر سے حکم خدا کو ماننا تو کیا خلاف عدالت و انصاف ہے یسویہ
 سے جناب امیر نے بادشاہت ظاہری نہ کی کہ خدا نے جبر کر کے منافقین کے
 قلب طرف حضرت کے اطاعت کے نین پھر یہ عدل و انصاف ہے
 خدا کا خلاصہ یہ کہ جو فعل خدا تھا اور مناسب تھا وہ تو اوستی کیا اور ہوا اور جو فعل کہ بندہ لگا
 وہ بندہ نہ کیا نہ ہوا تو صیح موضع ہو کہ خوشی و رضا خدا اور ارادہ اور حکم اور خوشی اور رضا
 تو عام ہے کہ متعلق ہے ارادہ اور حکم خدا سے یہی اور یہاں معنی یہی ہو سکے ہیں
 اس طرح یہ کہ قطع نظر کر کے اس بات سے کہ خواہ کوئی فعل ہو خواہ نہ ہو
 مگر جو وہ فعل ہوگا تو موافق رضا کے خدا کے ہوگا اور اگر نہ ہوگا تو موافق رضا
 خدا کے نہ ہوگا پس یہ معنی رضا اور خوشی کے یاے جاوین کے نسبت افعال
 بندوں کے یعنی اگر بندے اس کام کو کرینگے خوشی سے اپنی تو ہمارے خوشی
 ہے اور اگر نہ کریں گے تو پھر ہم ناراض ہیں اور ارادہ اور حکم جو ساتھ خوشی
 اور رضا کے ہوتا ہے کسی فعل کے کرنے پر اس وہ ضروری ہو جاتا ہے
 پھر یہ مجال نہیں کہ وہ بات نہ ہو لہذا اپنے خوشی اور رضا سے جناب باری
 نے ارادہ حکم کیا خلافت جناب امیر یہ وہ ہوگی کہ حضرت جانشین رسول ہی
 ہوئی اور سردار و بادشاہ ہی ہوئے اب رہا بادشاہت اور حکومت کا کرنا

پس چونکہ یہ امر تم لوگوں کے ماننے پر موقوف تھا اور کام تمہارا تھا پس جو
 سے ظہور اسکا نہ ہوا کہ تم لوگوں نے حکم خدا کو مانا اور اطاعت حضرت کے
 نہ قبول کے اب اگر تم سب کے قلب اپنے قدرت سے ساتھ جبر کے طرف
 خباب میر کے اطاعت کی پیروی جاتے تو یہ ہو سکتا تھا کیونکہ خداوند کریم قادر
 ہے پہر کیا مجال ہے جو کوئی بندہ غدر کر سکتا بادشاہت حضرت کی ظاہر ہی
 ہو جاتی مگر چونکہ جبر کا خلاف عدالت اور انصاف ہے اسوجہ سے ایسا
 ارادہ حکم نہ کیا گیا بلکہ وہ فعل تمہارا تمہارے اختیار میں رکھا گیا مگر خوشی اور
 رضا خدا یہی تھی کہ تمام عالم خباب امیر کو بعد رسول خلیفہ رسول بلا فصل سمجھ
 بغیر جبر کے اپنی اختیار سے اچھین کوئی نقص ارادہ یعنی حکم خدا میں نہیں ہوا جو کسی
 یہ شک ہو کہ عاوذ اللہ خلاف ارادہ اور حکم خدا کے ہوا خباب امیر کا بادشاہت
 ظاہر ہی نہ کرنا تیسرا حجت متعلق انصاف و عدالت پر در دگار وہ یہ ہے کہ جبر
 مومن کو پیدا کیا خدا نے اسی طرح کافر کو پیدا کیا برابر کوئی فرق نہیں کیا
 مگر یہاں دنیا میں پیدا ہو کر کوئی شخص اپنی اختیار سے کافر ہو گیا اور کوئی ایمان
 دار ہو خدا نے کسی کو بیدین اور دیندار نہیں بنایا اسی طرح بعد بنانے دنیا
 کے جو قواعد اور قانون معین فرمایا دنیا کے وہی دوست کے ساتھ بھی گئی
 جاتے ہیں اور وہی دشمن کے ساتھ بھی کیے جاتے ہیں مثلاً عوارض پیدا کئے
 پس وہی عارضہ ایمان دار کو ہوتا ہے اور وہی بے ایمان کو بھی بعد اسکے موت
 ہے یا صحت وہی ایمان دار کے واسطے ہے اور وہی بے ایمان کے واسطے ہے
 بڑا سن ایمان دار کا ہوتا ہے تو بے ایمان کا بھی بہت بڑا سن ہوتا ہے جوان
 ایمان دار بھی مر جاتا ہے تو بے ایمان بھی بچے ایمان داروں کے بھی جیتے اور
 مرتے ہیں تو بے ایمان کے بھی امیر اور فقیر ایمان دار بھی ہوتا ہے اور بے ایمان

یہی دعا و نو کے قبول ہی ہوتی ہے اور نہیں ہی قبول ہوتی ہے اس طرح
 اور امور ات دنیا کے پس ان امور ات میں کسی امر میں فضیلت ایمان اور
 بے ایمان پر نہیں دی گئی اس میں جو کچھ کہ مصلحتیں خدا کی ہیں وہ خدا ہے خوب جانتا
 ہے مگر ظاہر حال اس فعل سے بھی ہے انصاف و عدالت و رحم پروردگار ہے
 کیونکہ کافر ہی تو اسی کے بندے ہیں اگر وہ سب طرح سے دلیل و حوار کے جاتے
 تو پھر وہ لوگ کس کے ہو کر اس چاروں کے دنیا میں زندگی اپنی بسر کرتے
 علاوہ برین دین حق کو خدا نے خوب ظاہر ہی کیا ہے اور کسی قدر ابہام ہی
 قائم رکھا کہ اپنے تئیں اپنے بند و نئے ڈھونڈ دیا یا ہی ہے کیونکہ دنیا جا کے
 امتحان قرار دی ہے اچھی اور برے سب کا امتحان لیا جاتا ہے تاکہ دیکھیں
 کون ہکو ڈھونڈ ہکریا جاتا ہے اور کون نہیں خواہش کرتا ہے ہمارے اور
 کون بندہ ہمارے قانون معین پر شکر کرتا ہے ہمارا اور کون میرا ہوتا ہے
 جسے یہ قرار کیا ہے جو سب بندوں کا ایک حال ہے دنیا میں ورنہ ہو سکتا
 کہ جو بے ایمان ہوتا یا گناہ کرتا تو عارضی ہی اوسیکو ہوتے فقیر و لاچار ہوتی ہی
 ہوتا غرض سب طرح کے بے چینی اور برائی دنیا کے اوسیکے واسطے ہوتے
 یہ کوئی بات فرم کی نہ ہوتی بڑا عیب تو یہ ہوتا کہ وہی ظلم و جبر ہو جاتا کیونکہ
 یہ باجرا دیکھ کر ہر کافر اور بدین اگر ایمان قبول کرتا تو بے مجبوری بے پس
 ہو کر خوشی اور اختیار سے اپنے ایمان نہ قبول کرتا یہ کیا حاصل ہوتا لائق ثواب
 ہی وہ بندے نہ رہتے ظلم و جبر ہی اوں کھنٹوں پر بیکار کیا جاتا اور حق یہ ہے
 کہ لائق العام و بخشش جی ہوتا ہے ان کہ جب اپنے اختیار سے سائنہ
 خوشیکے دل سے اعلاعت قبول کرے ورنہ مارے باندھے کا سودا اس کام
 کا اسی وجہ سے خدا نے افعال بندوں کے بندوں کے اختیار میں دی ہیں اور

اور کہ یہ حکاظم و جبر او پیر نہیں کیا ہے نصیحت مخقر خاص واسطے ایمان آرد
 امی برادر ایمانی کچھ غم نکر واسبات کا کہ ہم لوگوں کو بید نیو غیر فضیلت نہ ہوئے
 دنیا میں کسی صر میں اس واسطے کہ دنیا ہی کیا چیز ایک جا سے فانی ہے ملک مارنے
 میں تو گذر جا ہی گی اسکے حقیقت کیا ہے ایک فرد ہے نسبت آخرت کے
 دیکھو کہ سیکڑوں مچھتر ہزاروں کھٹل تو روز نکو کہا سے جاتی ہیں علاوہ اسکے
 ہزاروں آفتین روز تیار ہیں خلاصہ یہ کہ کوئی شخص اس دنیا میں بیفکر نہیں
 ہے پس اس مقام پر فضیلت ہوتی تو کیا نہ ہوتے تو کیا ہم لوگوں کو تو شکر
 کرنا زیبا ہے اس واسطے کہ ہمارے واسطے تو وہ مقام بنایا گیا ہے کہ جہاں ہمیشہ
 رہیں گے اور سب طرح کی راحت ہوگی وہاں کسی بے ایمان کا حصہ نہیں ہے
 خاطر جمع رکھو یہاں جو کچھ گزرے گذر جانے دو مصلح پروردگار میں داخل نہ
 تم کون ہو ایک عہد ذلیل ہو وہ فاعل مختار ہے جو جانتا ہے وہ کرتا ہے تمہارا
 کچھ اجارہ نہیں اب یہاں ہر ایک حکایت سنو کہ تمہارا دل پہلے وہ حکایت
 یہ ہے حکایت دو شخص آپس میں دوست ایک مقام پر تھے کہ اونٹن سے
 ایک شخص نے یہ کہا کہ دنیا کیا برا مقام ہے کہ اس میں کوئی شخص فکر سے فانی
 نہیں علاوہ اور آفتون کے کہ جو دنیا میں مقرر ہیں دو سرے نے یہ سنکر
 جواب دیا کہ بھائی سچ کہتے ہو مگر ایک شخص کو میں دیکھ آیا ہوں وہ توفیقے بیفکر
 ہے کہہ فکر اس کو دنیا آخرت کی نہیں ہے یہ بات پہلے شخص نے نہ مانی یہاں
 ایک گفتگو رہے آخر کار اس امر پر فیصلہ قرار پایا کہ اچھا ہمیں چل کر اس شخص
 کو دیکھیں کہ وہ کیا ہے فکر ہی جو شخص کہ دیکھ آیا تھا وہ اپنے دوست کو اپنے
 ہمراہ لیکر اس مقام پر پہنچا عرض جس مکان میں وہ شخص بے فکر رہتا تھا وہاں
 جا کر جو دیکھا تو یہ دیکھا کہ وہ شخص ہر وقت ناچ دیکھتا ہے اور ہر فعل واسطے

اوسکے راحت و خوشی کے موجود ہے یہ دیکھ کر شخص اول سے قائل ہوا اور کہا
 کہ واقع میں جو تم کہتے تھے کہ فلان شخص کو کوئی فکر و رنج نہیں ہے تو واقعی میں
 سمجھنے اور سطر ح پایا یہ باتیں کرتے اور دو شخصوں کو پتہ چلا کہ اس شخص کی فکر سچی
 دیکھا تو اور دو نو شخصوں کو اپنے پاس بلایا اور کہا کہ کیا باتیں تم دونوں بھائی کر رہے
 ہو اور دو نو شخصوں نے تمام حالی آپس کے جھگڑے کا بیان کیا کہ آپ کے بارہوین
 مجھ سے لڑتے مکرار تھی تو اب میں بھی قائل ہو گیا اس بات میں کہ واقع میں آپ بھگت
 اور بے رنج ہیں یہ سنکر وہ رئیس روئے لگے اور کہا کہ بھائی میں تو ابھی فکر
 اور رنج میں گرفتار ہوں کہ یقین ہے کہ کوئی شخص ایسا نہ ہو گا اور یہ جو تم مانج
 اور گانا دیکھتے ہو یہ فقط اپنے دل کا بہلا دینے قرار دیا ہے ورنہ مارے رنج
 کے میں مجاؤں وہ واقعہ میرا سنو بھائی میرے زوجہ منکوحہ بہت خوبصورت
 تھی میں اوسکا عاشق تھا اور وہ میرے عاشق تھے موافق قاعدہ دنیا کے ایک
 مرتبہ وہ ماندی پڑے کیا کون جو کچھ کی میرا حال مارے رنج کے ہوا خدا نے
 روپی والا کیا تھا سب طرح کے دعا اور تونید اور دوا کے ملازمین موجود تھے
 مگر مارے محبت کے میں خود دوانا کر پلاتا تھا اور ہر وقت پلنگ کے میٹھے
 لگا ہوا بیٹا رہتا تھا دن کو دن اور رات کو رات نہ سمجھا مگر کسی طرح اوسکو محبت
 نہ ہوئی نہان تک کہ قریب مرگ بھیجی ایک شب کچھ وصیتیں مجھ سے کرنے
 لگے اور کہنے لگے کہ تم تو اور نہ کاح کر لو گے چلو مبارک ہو ہم تو اب اس دنیا
 سے جاتے ہیں خدا حافظ یہ سنکر کیا کون بھائی جو کچھ کہ میرا حال ہوا اپنے
 جواب دیا کہ بعد تمہارے حکم کو زندگی حرام ہے کاح اور بیاہ کیسا اور شاید
 کہ تم کو یقین نہ آوے تو واسطے تمہارے اطمینان کے دیکھو میں کیا کرتا ہوں
 تاکہ تم جو دنیا سے جاؤ تو اس امر میں مطمئن جاؤ یہ کہ کر میں ادھر آؤں گا

اور اپنا بدن کاٹ کر اونکے سامنے پھینک دیا پھر مجھ کو خبر نہیں کہ کیا ہوا کیونکہ مجھ کو بھی
 غش آگیا عزیز میرے اوٹھالے گئے اور میرا علاج کرنے لگے جب مجھ کو ہوش
 آیا تو پہلے بیٹے ہی دریافت کیا کہ کو میرے بویکے دفن وغیرہ سے فرصت ہے
 اور ان لوگوں نے جواب دیا کہ خدا نخواستہ یہ نہ کہو اور انکو تو صحت ہوتے جاتی ہے
 یہ سنکر میں بہت خوش ہوا گویا کہ جان آگئی مختصر یہ کہ وہ بھی اچھے ہو گئیں اور
 ہم بھی اچھے ہو گئے جب ملاقات ہی آگے تو پھر انکو اس کام کے ضرورت ہو
 اور یہاں وہ مثل ہو گئی تھی کہ گاد بجا دیا انکے وہی نہیں آخر کار رہائی رفتہ رفتہ کر
 میرے زوجہ کو مجھے نصرت ہو گئی یہاں تک کہ اوسنے برابر مردوں کو بلوانا شروع
 کیا اور آوارہ ہو گئے کچھ ہماری جانفشانی کا بھی خیال نہ کیا پس یہ دیکھ کر
 بیٹے اوسکو جوڑ تو دیا ہے مگر کیا کہیں جو کچھ کی قلع ہے اور فکیر ہے کہ کیونکر عرض
 میں اس نالایق کا اور کس طرح اپنے تین مردوں بوالین یہ سنکر پہلے دوست نے
 دوسرے دوست کو بند گے کے اور کہا کہ دیکھا پہر تین سچی نکلے کتے ہیں کہ دنیا وہ
 تمام ہے کہ اس میں کوئی شخص خالی فکر و رنج سے نہیں ہے پس جبکہ دنیا کا
 یہ حال ہو کہ کسی مفر کی بات میں بھی مفرانہ ہو تو پہر یہ مفر با تو نکا کیا ذکر ہے فیحیح
 قول جناب امیر کا دلیل ہے فرمایا حضرت نے کہ بڑا مفر دنیا میں مفر ہے کہ کنا
 حالانکہ اگر انسان خیال کرے تو وہ کیا چیز ہے ایک نجس چیز کا نجس جگہ میں ڈال
 دیا ہے اور کچھ ہی نہیں ہے حاصل کلام یہ ہے کہ دنیا میں خواہش کرنا راحت
 کے نسبت کفار کے عبث اور میکار ہے اس واسطے کہ یہ قاعدہ اس دنیا کا نہیں
 بنایا گیا ہے کیونکہ خلاف قاعدہ کیا جاوے ظلم و جبر ہو جاوے بید نیو نیر
 اور یہ خلاف انصاف و عدالت ہو سوال ٹرای ٹر کر کفار کو اپنے دین میں
 لانا یہ جبر نہیں ہے جواب یہ جبر نہیں ہے بلکہ فقط ڈرانا ہے اور اس قسم سے

توفیق اور ہدایت کرا تا کہ کسی طرح ڈر کر بندے سے راہ راست اختیار کرین
 مگر جبکی وہ ڈرے بھی نہیں بلکہ برابر کا مقابلہ کرنے پر آمادہ ہوے اور مارنا چاہتا
 تب واسطے محافظت جانکے ایمان دار و نکو بھی حکم ہوا کہ تم اپنے حفاظت جان
 کرو کہ یہ بھی تم پر واجب ہے اور حفاظت جان اسے طور سے ہو سکتی ہے
 لڑائی میں کہ جب خود بھی مارے اس واسطے حکم جہاد ہوتا تھا علاوہ اسکے اور
 مصلحتوں سے ہی حکم جہاد ہوتا تھا اور سکو جبر اور ظلم نہیں کہہ سکتے اس واسطے کہ جبر
 اور ظلم تو جب صادق آتا کہ جب سب قوتیں کفار اور منافقین سے خداوند
 چین لیتا علاوہ اسکے ماتہ پا و ن ہی کفار کے عارضہ فالح وغیرہ میں مبتلا کر
 دیتا بعد اسکے حکم کرتا ایمان دار و نکو کہ اب تم سب کے سب انکو عار و تب
 ظلم و جبر ہو جاتا اور جبکہ سب کے سب کفار اور بدین کسی طرح مجبور نہ
 گئی ہوتے کسی لڑائی میں تو یہ اب ظلم و جبر کی باقی رہا بلکہ یہ خیال کرنا چاہئے
 کہ خدا نے اپنے برابر کی لڑائی اپنے بندوں سے اللہ و اکبر اس طرح دینے
 کے بھی کچھ انتہا ہے اور اس رحم کا بھی کچھ ٹھکانا ہے یہ کام خدای کے شان
 کے لائق ہے ہی توجہ دیکھ کر خدا کے بند ذکی حال پر پیغمبر اور امانوں نے بھی
 برے برے جبر کئے خیال نہ جناب امام حسین علیہ السلام نے تو ایسا جبر کیا کہ
 فرشتوں کو تعجب ہوا دیکھو کہ خدا نے اپنی فوج کا مجبور اور مظلوم ہونا گوارہ کیا
 مگر کفار اور منافقین کو ضعیف و لاچار نہیں کیا یہ معنی انصاف و عدالت
 اور رحم پروردگار کے بن سوال اکثر ایماندار اور اکثر کفار اور بدین
 پیغمبر اور انہوں کے مادیات کر گئے اس دنیا میں اور ابھی موجود ہیں پس ان
 سب کو بھی ہر شخص کہتا ہے کہ خدا نے بادشاہ کیا ہے اور بادشاہ کیا تھا
 اور پیغمبر و امام کو بھی خدا نے بادشاہ کیا تھا پس کیوں فخر کرتے ہیں مسلمان

اس بات پر کہ ہمارے پیغمبر اور اتمام کو خدا نے سردار اور بادشاہ کیا تھا۔
 کفار کو بھی تو بادشاہ کیا لہذا معلوم ہونا چاہیے کہ اس بادشاہت میں اور اس
 بادشاہت میں کیا فرق ہے جواب بڑا فرق ہے مثال اسکی اسطور پر چھینکا
 کہ مثلاً ایک باغ ہم نہایت عمدہ تیار کریں کہ چین طرح طرح کی چیزیں ہوں پس
 بعد تیار ہی باغ اس باغ کو ہم کسی دوست کو اپنے دیدن اور مالک مختار
 کر دیں یہ تو خوشی و رضا ہوئی ہماری کہ اصل میں مالک و مختار اس باغ کا تیار دوست ہوا اب ہم
 اسکے کچھ لوگ چوری خواہ سرزدی سے یا دغا بازی سے اس باغ پر قابض ہوں اور ہم اس فعل میں
 لوگوں کے آگاہ ہوں مگر انکو مانع نہ ہوں اور ان سے چین چین پس یہ فرق ہے دو نو
 بادشاہوں میں کہ خدا نے دنیا کو ایک نہایت عمدہ باغ بنایا اور اپنے خوشی سے
 مالک و مختار اس باغ کا اپنے دوستوں کو کیا اسوجہ سے یہ امر باعث فخر و مباهات
 ہوا واسطے پیغمبر اور امام کے اور واسطے ہم لوگوں کے اب علاوہ ان حضرات کے
 جس نے بادشاہت کی اور کرتا ہے اسے خدا نے نہ چینیا اور نہ چین لیتا ہے پس
 ہم لوگ نہ چین لینے کو خدا کے بادشاہت کا دنیا سمجھتے ہیں مالاںکہ دنیا اور ہے
 اور نہ چین لینا اور ہے چنانچہ میرے قول پر یہ حدیث دلیل ہے کہ ہر فرد عقد
 خباب فاطمہ زہرا صلوات اللہ علیہا کو مہر میں انکی علاوہ اور نعمتوں کے چند
 دریا بھی خدا نے دی تھے کہ جس میں دریاے ہر فرات بھی تھا جو کہ کر بلا میں جا کر
 تھا مگر افسوس ہے کہ قبضہ اوپر نرید ملعون نے کر لیا تھا اور خباب امام حسین
 کو کہ حق انکا تھا ایک بونریانی کی اس ہنر سے انکو ندے پس اسی طور
 پر اکثر واقعی ہوئے کہ جو خدا کے خوشی ہوئے اسکو بندوں نے منظور نہ کیا
 اور خلاف خدا کیا مگر سچان البتہ کیا استغنا اور رحم و کرم ہے کہ خدا نے اس
 فعل پر بندوں کے کچھ خیال بھی نہ کیا اور عذاب دنیا میں نازل نہ کیا مگر چودہ حکم

و غیور ہے مگر بد ورش سبکے منظور ہے سوال کسوجہ سے فوراً اعمال بد کے
سنرا دنیا میں نہیں ہوتی ہے بند ذکو جواب اسوجہ سے کہ اعمال خیر اور بد کے
بخرا اور سنرا روز معین پر آخرت میں اور قبل عالم برزخ میں موقوف رہتی ہے
خدا نے تو یہ اب جلدی سنرا و جزا میں اعمال خیر اور بد کے کیا ضرور ہے اور
کہی ایب ہی ہوتا ہے کہ جہاں مناسب اور مصلحت ہوتی ہے تو فوراً دیتا
ہے میں سنرا اور جزا ہو جاتے ہے گنہگار بندیکے لیے دوسرا سبب نہ جلد
کرنے میں عذاب کے وہ یہ ہے کہ خداوند کریم غنی اور مختار ہے جو وقت
چاہے اسی وقت ہر شئی اسکے قبضہ قدرت میں ہے جو چاہے وہ کرے تو یہ
جلدی کرنا اور گہرا جانا اسکے شان کے خلاف ہے جلدی کرنا تو اسکو زینت
ہے کہ جو یہ سمجھتا ہے کہ ہم اسوقت صاحب اختیار میں کل شاید ہمارا اختیار
باقی نہ ہے اور جو ہمیشہ سے مختار ہے اور ہمیشہ مختار رہے گا اسکو جلدی کرنا
کیا مناسب ہے دیکھو اور خیال کرو کہ کیا اگر کو جو راسے غنا حاصل ہو جاتی
ہے تو وہ تو جلدی چاندی سو نہ بنانے میں کرتا ہے نہیں یہاں تک کہ فاسے
کر کے مر جاتا ہے مگر کسکے کہ پروا اور حقیقت نہیں سمجھتا پس یہ فقط وہی
سبب ہوتا ہے کہ دل اوسکا شمعین رہتا ہے کہ ہم جو وقت چاہیں گے حسیقہ
اوسی قدر چاندی سو نہ بنا لیں گے جلدی کیا ضرور ہے پس ان ایسا ہی
صبر اوتواتنے سے استغنائیں اسقدر بے پروا اور مطمئن ہو جاتا ہے تو یہ خداوند
کریم کا ذکر کیا ہے مگر بندے بڑے ناہمی کرتے ہیں جو اسے شین آزاد سمجھ کر
خطائیں خدا کی کرتے ہیں اور دل میں یہ خیال کرتے ہیں کہ گناہ کرنے سے
کچھ بھی نہیں ہوتا گہرا و نہیں اور اترانہ جاو جو کچھ کی ہوا چاہتا ہے بہت جلد
ہو گا زمانہ تمہارے موت کا قریب آجہا ہے اوسوقت تکو معلوم ہوگا کہ اسکا

پہنچے یہ کیا کیا چاروں کے واسطے جو چاہو سہرا دینا لو پہرہ ہی خدا ہے اور تم ہو
 اور عالم برزخ ہے برزخ وہ مقام ہے کہ جہاں بعد مرینکے ہر شخص کا قیام تک
 قیامت تک اور قیامت کا ہونا ہے بیشک پس بی دین کو کسی زمانے میں ہی
 آتش جہنم سے نجات نہ ہوگی اور ایمان دار بخش دی جاوینگے برزخ اور آخرت
 دونوں میں اس واسطے کہ شفاعت کرنے والے اور بخشوانے والے ایمان داروں کو
 جو وہ معصوم ہیں کہ جن میں سے ایک شخص کا عرض کرنا درگاہ خدا میں کافی ہے
 نہ کہ جو وہ حضرات پہر کیا غم ہے لیکن ایک بات ہے کہ پہر و سا کر کے اس بات پر
 دلاوریسی گناہ مکرے خیر جو گناہ کہ ہو گئے ہیں وہ ہو گئے ہیں یا بشریت سے پہر
 ہو جائیں وہ ہو جائیں پس لازم واجب ہے کہ گناہ سے اپنے تئیں بچا دے
 اور اگر اسپر بھی گناہ ہو جاوے تو فوراً توبہ کرے تاکہ وہ تل سیاہ کہ جو قلب پر
 پیدا ہوا ہے مٹ جاوے پڑنا کیا معنی اور توبہ اصل میں ندامت اور توبہ ہی الخ
 ہے پہر یہ کیا مشکل ہے لازم ہے کہ گناہوں کے توبہ کرے علاوہ اسکے اور
 گناہوں کو انراہ تھالے حضرات بخشوا دینگے گو کہ کسی وجہ سے توبہ ہی نہ کی
 ہو مگر جو تکیہ کر کے ان حضرات پر گناہ کرے گا تو پہر اس کو حضرات نہ بخشوا دیں گے
 کیا عجب ہے خوف گناہ اسے بھی کرنا لازم ہے کہ حدیث میں وارد ہے کہ جب
 کوئی بندہ گناہ کرتا ہے تو ایک تل سیاہ اس کے قلب پر ہو جاتا ہے پہر اگر توبہ
 اس گناہ کے نہ کی تو وہ تل ایک گناہ والا بڑھتا جاتا ہے یہاں تک کہ قلب
 سیاہ ہو جاتا ہے نہ کہ اور گناہوں کا کرنا اور توبہ نہ کرنا خدا محفوظ رکھے اس کا کیا
 ذکر ہے پس جبکہ قلب سیاہ ہو جاتا ہے تو پہر وہ شخص کسی کے داعط و نصیحت
 کو خطر میں نہیں لاتا اور اچھی بات کو قبول نہیں کرتا ہے سبب ضعف ایمان
 کا ہو جاتا ہے پس اگر خدا نہ رحمیدین ہو گیا تو پہر شفاعت اس کی کوئی حضرات

نہ کر نیگے ہمیشہ کو داخل جہنم ہو گا خیال نہ دیکھو کہ سید احمد خان مسلمان اور سید بھی
 مگر ایک مذہب نیچر سے اوہوں مخالفی طرف سے تیار کیا ہے اور سیکڑوں لوگوں کو
 نیچر کر دیا ہے اس طرح بہت لوگ ایمان دار بنے ایمان ہو گئے اور ہوئی جاتے
 ہیں حق تعالیٰ اپنے پناہ میں رکھے اوں لوگوں کو کہ جو اپنے ایمان حق پر قائم ہیں
 ابھی تک چونکہ مذہب نیچر لایا جاوے گا ذکر آگیا تو پھر اب ضرور ہے کہ کچھ حال اس
 مذہب کا لکھ کر رد او سکے کے جاوے پس وہی مضمون کہ جو ہم خط لایا میں جناب
 مولوی میر عابد علی صاحب قبلہ مدظلہ کے لکھو اگر چہ اس کے میں اس جگہ یہ بھی وہی مضمون
 لکھ دیتے ہیں انشاء اللہ سمجھ دار کے واسطے کافی ہیں واضح ہو کہ نیچر یوں لے
 دو خدا قرار دیں ایک کا نام علت فاعلی اور دوسرے کا نام علت مادی
 رکھا ہے یعنی ایک وہ علت کہ جسے بنایا نام عالم کو ہمیشہ سے ہے اور ایک وہ علت جسے بنایا
 نام عالم ہمیشہ سے ہے پس ہمیشہ سے ہونا اور ہمیشہ رہنا یہ صفت خدا کی تو معلوم ہوا اسی کو وہ لوگ
 ہر چیز کو خدا جانتے ہیں مثل موفیون کے جو اب جانا چاہے کہ جب کو کہ وہ علت فاعلی
 کہتے ہیں ہمارے اون کے نزاع لفظی ہے اصل میں خدا سب کا وہی ہے کہ
 جسے کہ تمام عالم کو بنایا ہے وہ ہمیشہ سے ہے اور ہمیشہ رہے گا ہم لوگ
 اس سے کہ خدا کہتے ہیں اور وہ لوگ علت فاعلی کہتے ہیں مگر اب یہ وہ وحشت
 اور وہم جو ہے اذکا کہ اگر مادہ نہوتا تو وہ طرح طرح کے صورتیں کیونکر بناتا
 معلوم ہوا کہ مادہ ہے قدیم ہے یہ نہیں ہو سکتا اور یہی شے کہ کیونکہ اسکا
 ذات پروردگار کوئی قدیم نہیں ہے اور یہ بات کوئی تعجب کے نہیں ہے
 کیونکہ ہم لوگ تو خالق کلام میں بغیر مادے کے بطور مثال اس طور پر سمجھنا چاہی
 کہ جیسے ہم کوئی شعر سورہ کوئی یا عبارت نشر لکھیں یا نوں رات میں جی
 مرتبہ بولیں تو اس کلام کے پیدا کرنے والے اپنے اختیار سے ہم لوگ

ہر راہ و نیکے اگرچہ تو ہم یہ ہوتا ہے کہ الفاظ اس کلام کے شاید کسی مقام
 پر جمع تھے اب اس وقت ہمارے ذہن میں آگئی حالانکہ یہ بات نہیں ہے بلکہ
 فقط ہمارے ذات تھی اور یہ نہ تھا اور سے ذات نے ہماری اصل عدم سے
 اور ان الفاظ کو ترکیب دیکر بنایا پس ہم لوگ تو بنائے والے کلام کے بغیر
 مادے کے ہو سکتے ہیں تو خدا کے بنائے پر کیا قیاس ہے وہ تو اپنا مثل و نظیر
 ہی نہیں رکھتا اور سبکے نزدیک قادر و مختار ہے اور جسے نزدیک کیا مشکل و
 محال ہے جو وہ محتاج ہوتا مادہ کیا اور سننے ہی مادہ تمام عالم کا اور بعد اس کے صورت
 تمام عالم کے اصل عدم سے صورت جتنے میں لایا یہ سب کو ہیات شیطانی
 میں ان امور میں غور کرنا زائد مناسب نہیں فقط اس قدر سمجھ لینا کافی ہے
 کہ خالق قادر ہر مذہب کے نزدیک ہے پس اوس خدا کو جس طرح اور کی شکل
 ہوا اور جس طرح ماننے اور جو نام کے اون سے اپنے رکھتے ہوں اور نہیں نام دے
 اور کو یاد کرے نہ یہ کہ اپنے طرف سے ایجاد کر کے خدا انالی اور نام ہی
 رکھ لے کہ علت فاعلی ہے اور رام ہے اور ہنگو ان ہے یہ کیا اور کیا بات
 باتیں ہیں ان میں یہ تو غور کرے کہ ہم ہیں کیا اور ہماری حقیقت کی کیا ہے ہم
 اپنے تئیں اور اپنے ہم جنوں کو اور انکی کاموں کو تو پہچان ہے نہیں سکے کہ
 ہم کیونکر بنے ہوئے ہیں اور انگریزوں نے طرح طرح کے صورتیں اور کالیں
 کیونکر بنائی ہیں پس جبکہ ہمارے عقل اسکو نہیں سمجھ سکتے ہے تو ہر ذات
 خدا کا اور اوسکے افعال کا اور انکو کیونکر ہمارے عقل دریافت کر سکتے ہے
 پس غور کرنا ایسے امور میں محض حماقت ہے کہ اوسے مینا بغیر مادی کے
 کیونکر بنایا اور خود وہ مادہ کیونکر پیدا ہوا اری صاحب کسی طرح پیدا ہوا اور کسی طرح و تباہ
 ہونے لگی ہوا دنیا والی کو اور اوسکی حماقت موافق اولیٰ کو اس کو کیا مطلب یہ کیونکر ہوا اور

کیونکہ عوام کوئی قاضی ہوا فسوس کہ یہی سبب ہوتا ہے ہر ان بے ایمان کے لیے
 ہونی کا کہ گنہہ ذات خدا میں غور کرتا ہے کہ وہ کس طرح حکا ہے اور افعال میں اوس کے
 عقل پڑتا ہے کہ اوس نے کیونکر سے بنایا یہ نہیں خیال کرتا کہ یہ باقین ہرگز ہمارے
 سمجھ میں نہیں آسکتے ہیں پھر ہر کو غور کرنے کے کیا ضرورت ہے جو کچھ کی ظاہر ہے
 اوی قدر سمجھ لینا کافی ہے لینے دینا بے ہوش ہے پس اسکا بنانے والا ضرور
 ہی وہی ایک خدا ہے اب وہم کو کئی کیا ضرورت ہے لا حول پڑنا چاہے شیطان
 پر لعنت کرنا چاہے اب اس مقام پر اور ایک بات نازک خیال میں آئی وہ یہ ہے
 کہ ان لوگوں کے بنائے ہوئے چیز اگر بنو بنائے جاوے تو ہمارے سمجھ میں آجائیں
 گے وہ بھی اگر عقل درست ہے پھر ہم ہی اوس چیز کو اوس طور پر بنا سکتے ہیں خواہ
 کلین ہوں خواہ اور صورت اور خدا کے بنائے ہوئے چیز تیار ہے یہی ہمارے
 سمجھ میں نہیں آسکتے اس واسطے کہ ان ان ن ہم مثل میں اور خدا کے ہم مثل ہیں
 اگر معاذ اللہ خدا کے مثل ہوتے تو اوس کے کاموں کو بے سمجھ سکتے اور جگہ اب
 نہیں ہے تو پھر ہم تیار سے ہی خدا کا فعل نہیں سمجھ سکتے مثلاً فرمایا خدا نے
 اور بنایا اوسے خدا نے کہ ہم جب پیدا کرتے ہیں کسی چیز کو تو ارادہ کر کے زمین
 پس مجھ و ارادے کے وہ چیز موجود ہو جاتی ہے کیونکہ فقط ارادہ ہمارا وہی حکم
 ہے ہمارا چاہیہ فرمایا قرآن شریف میں کہ يفعل الله ما يشاء و جبکہ مایہدیل
 اسکا وہی مطلب ہے جو بیان ہوا یا اکثر جگہ فرمایا ہے پیدا کر نیکی مقام پر قرآن
 میں کن فیکون لینے حکم کرتے ہیں ہم جس چیز کو پیدا کرنا منظور ہوتا ہے
 کہ ہو تو پس وہ چیز موجود ہو جاتی ہے کیا سمجھے ہم آپ خاک بھی نہیں سمجھ میں
 آیا اوس سے جبکہ تیار سے ہی نہ سمجھ میں آیا تو پھر بغیر تیار کیونکر سمجھ میں آوگا چاہیہ
 جیکے لوگوں نے سوال کیا کہ روح کیا چیز ہے تو بتایا خدا نے رسول کو اسے کہ ہم

کہ وہ ان لوگوں سے کہ روح حکم خدا ہی یعنی اس قدر تم لوگ سمجھ لو ایسے خداوند نبوت
 روح کے تمہارے سمجھ میں نہیں آسکتی ہے جو سمجھا یا جاوے پس کیا کم عقل ہیں
 وہ لوگ جو ہر شے کی حقیقت اور پیدائش دریافت کرتے ہیں ایسے جوہر سے تو
 بیدار ہو جاتے ہیں خداوند کریم سب مومنین کو توہمات شیطانی سے بچا دے
 اور دین اذکار اور عین قائم رہتے دوسرا اصول مذہب نیچر کا وہ یہ ہے کہ ہر فرد
 بشر آزاد ہے جسکا جو دل چاہے اور طبیعت اسکی خواہش کرے وہ اسکو ٹوٹا
 سے کرے کچھ گناہ اور ثواب کے اصل نہیں ہے جواب سچاں الہیہ خوب اصول
 ہے جسکے وجہ سے ہمارا بھی دین حق ہو جاتا ہے ایک تو حق تھا اور حق ہو گیا
 واسطے کہ ہم لوگوں نے جو مذہب حق ایقین اختیار کیا ہے یعنی مذہب آنا دھرم
 تو ہم لوگوں کا دل چاہتا تھا اور طبیعت نے خواہش کے کہ اس مذہب حق کو اختیار
 کر دیں مگر خواہش نفس کے بننے کیا پہر کیا وجہ ہے جو نیچر لوگ چاہتے ہیں کہ غلام
 غلام ہم کریں اور مذہب نیچر خدا نخواستہ اختیار کریں معلوم ہوا کہ تم لوگ خود
 اپنے اصول پر ہی قائم نہیں ہو ورنہ تمکو تو لازم ہے کہ تم ہر مذہب والی سے کہو کہ جو
 تمہارا دل چاہے اس مذہب کو اختیار کرو نہ یہ کہ اپنی مذہب کے اختیار کو نیچر
 ہر سے دو جواب دوسرا کیا کم عقل ہیں وہ لوگ جو مذہب نیچر اختیار کرتے ہیں کیونکہ
 مذہب انسا چھوڑ کے جو ان دوسرا مذہب اختیار کرتا ہے تو تین دھونسے یا خوف
 خدا اور ڈر عذاب کش جنم کایا آرزو بہشت میں یا واسطے طمع دنیا کے بھلے
 فضل سے مذہب نیچر اختیار کرتے ہیں کچھ ہی نہیں ہے نہ تو خدا کا کچھ نہیں کہ خدا کا
 اور اس کے عذاب کا خوف کریں مذہب نیچر نہ اختیار کیا نہ سہمی نہ آرزو بہشت کر سکتے
 ہیں کیونکہ وہ ان ثواب کی کہ اصل نہیں نہ طمع نہ ہوا ہو سکتے ہیں کیونکہ وہ ان کوئی جنمی
 کوڑے وال نہیں پہر آخر مذہب نیچر اختیار کریں تو کیوں کریں خواہ خواہ بے سرفراہ

کے فوج اور بے بادشاہ کے رعیت اور بے خدا کے بند و نہیں جا کر شریک ہوں گے
 سے جانور نہیں بلکہ جانور سے ہی بدتر کیونکہ بڑا اصول تمہارا یہ ہے کہ آدمی کو آزاد کیا
 اختیار کرنا چاہیے لیکن جو جس کا دل چاہے اس کو کمری یا کچھ خوف کی بات نہیں ہے
 پس اس طرح تو کوئی جانور بھی اپنی تین ازاؤں سے سمجھتا ہو گا خدا محفوظ رکھتی موافق
 مذہب پیچھے کے اگر ان کا دل چاہے کہ ان میں کوئی نامحرم کے سامنے کرے تو پیچھے
 سے کرے یا جو رو اپنے سامنے کوئی غیر کو بلائے تو شوق سے بلایا شوہر اس کا
 راضی ہو استغفر اللہ ربی و اتوب والیہ یہ سب امور ان پیچھے کو مبارک ہیں
 وہی ان سب باتوں کو خوب کرتے ہوں گے اور کسی سے خدا خواستہ ہوں حق تک
 کوئے کہ جو لوگ اس مذہب مہمل کو اختیار کر چکی ہیں وہ بھی خدا سے توبہ کر کے مذہب
 شیعہ اختیار کریں کہ جو مذہب ماشاء اللہ یقیناً حق ہے جو اب تیسرا جن چیزوں کو طبیعت
 انسان کے خواہش کرے وہ کب ممکن ہے جو کمری مثلاً کوئی ایسا شخص ہے جس کا
 دل یہ نہیں چاہتا کہ دنیا بہر کا مال اور دولت ہم کو مل جاوے یا زمانے بہر کے
 عورتیں خوب صورت ہماری زوجہ ہوں اور مرض نہ ہو موت نہ ہو جو ان زمین
 پر پانا آوے اس طرح ہزاروں باتیں ہیں کہ ان کو طبیعت چاہتی ہے کہ یہ ہوں
 مگر ممکن نہیں کہ ہوں پہر کیونکہ ان باتوں کو کرنا معلوم ہوا اسی سے کہ علاوہ مادہ
 اور طبیعت کے خدا ہے جس کے حکم سے یہ باتیں خلاف ہمارے خواہش کے ہوتی
 ہیں اور ہمارا کمزور نہیں چلتا پس موافق اس سے خدا کے ایمان ہی اختیار کرے
 اور جملہ فرمائش ہی عمل میں لائے نہ یہ کہ اپنے طرف سے ایجاد کر کے اصول و
 مخرج بناوے خیال نہ میرے اس قول پر کہ جس چیز کو طبیعت ان کی خواہش کرتی
 ہی وہ چیز ممکن نہیں ہوتی اس سے وجود خدا کا پایا جاتا ہے یہ حدیث و دلیل ہے
 کہ فرمایا حضرت نے کہ عرفت و درستی بفسق العظام لیو لیخیر ما بینہ اپنی خدا کو نسبت

ٹوٹ جانے اپنے ارادی اور قصد کے پس افسوس ہے کہ خدا ہر ہر طرح پر ظاہر ہے ہر
 کیون بندگان خدا موافق اور سکے خوشی کے نہیں کرتے ظاہرہ وجہ یہ ہوتے ہے کہ خوشی
 اور سکی معلوم نہیں ہو سکتی کہ کس طرح ہے بغیر جوع کی طرف پیغمبر یا امام کے کہ جن لوگوں کو
 خدا نے بھیجا زبانی اور سکے خوشی اور رضا اپنی ہم لوگوں پر ظاہر ہے پس واجب ہے
 ہر شخص کو رجوع کرنا طرف پیغمبر اور امام کے تب جا کر اصول اور فروع اور سکی درست
 ہوں لہذا اس طرح کا مذہب کسی کا نہیں ہے سوائے مذہب اثنا عشری کی بذریعہ پیغمبر
 اور امام اپنے خدا کو سچا کر اطاعت اور سکی کرتے ہیں اپنے دل سے کوئی ایجاد نہیں
 کرتے ہیں نصیحت ایسی ہے اگر فقط ایک خوبی آزادی پر تم لوگ نیچر ہو سکتے ہو
 یا ہو سکتے جاتے ہو تو اس طرح علی آزادی کہ جو چاہئے قرار دینی ہے بے توقع ہے
 اس پر ہیز کر دو دیکھو کہ ہمارے مذہب میں کیا کم آزادی ہے ہر طرح کا مضر اموجود
 ہے اور ہر اطاعت خدا یہی ہے یہ آزادی البتہ موافق عقل کے درست ہے
 اور ہو سکتی ہے مثلاً عورت کی خواہش ہو چار نکاح اور جس قدر چاہو متعہ کرو
 عطر لگاؤ زینت کرو کہانا عمدہ کھاؤ اس نظر سے کہ قوت نماز و روزہ ہو تو جائز کیا
 بلکہ ثواب ہو مختصر یہ کہ سب طرح کے راحتیں ہمارے مذہب میں خود موجود ہیں
 بندے میں مگر بطور آزادی اور سکے میں پس چاہئے کہ توبہ کریں جو لوگ کہ نیچر ہو گئے
 ہیں اور ہمارے مذہب کو اختیار کریں اب رہے ہمارے مذہب کی تکالیف تو
 وہ تکالیف کیا ہیں پانچ وقت کی نماز اور سال بھر کے بعد ایک عیسٰی مذکورہ کوئی
 چیز کھاوے شام سے پچھلے رات تک جو دل چاہے وہ کھاوے پیوے روزہ
 جس کا نام ہے جمع اور دو کانت اور خمس غیر بشرط و واجب ہوتا ہے ہر شخص پر
 واجب نہیں جب تک وہ شرطیں نہ پائے جاوین حرام وہ چیزیں کی ہیں اکثر کہ
 چلے کرنے میں ہمارا ضرر رہتا مثلاً شراب کہ جسکے پینے سے زوال عقل ہوتا ہے

پس جسکے عقل جاتی رہے تو یہ ہر طرح کے ضرر کا خیال ہے اس شخص کے واسطے
 کا نشانہ بھی لگ جاتا ہے شراب کا اور مرتبات ہے سو کہنا حرام ہوا انگریزوں نے
 جو دریافت کیا ہے تو برابر کا کثیر اسکے گوش میں پیدا ہے اس طرح نایاب جب
 یہ انسان جاگا اور نایاب دیکھا تو صبح کو طرح طرح کے ضرر ماندگی ہوگی اور اگر ہو تو
 یہ مہربانی ہے خدا کی مگر ہے یہ فعل ہے ضرر کا ضرر دوسرے اگر کسی عورت
 کا عشق ہو گیا تو نصرت جان و ابرو و دونوں کا نقصان ہو اور یہ کیا حاصل نایاب دیکھنے
 سے ہوا اس طرح اور غیب میں خلاصہ یہ ہے کہ جو اس نے ہم لوگوں کو حکم امر و اور
 نہی کا فرمایا ہے اگر ہم اس کو بجا لاویں تو سب میں بہتری ہمارے واسطے ہے خدا
 کو کچھ احتیاج نہیں ہے پس اس فوس کی بات ہے کہ تین روپیہ کی ملازمت کر کے
 تو دنیا بہر کی خدمت گذاری کرتا ہے ان اور جو کہ اپنا پیدا کرنے والا ہے
 اور سب طرح سے ہم پر مہربان ہی وہ اپنی خوشی سے کہ خدمت ہم پر واجب کر
 کہ ان کاموں کو کرو اور کچھ کا حکم کرے کہ نہ کر تو وہ ہلکنا گوار ہو لعنت ہے ہم پر
 علاوہ اسکے اور مہربانی سنو خدا کی کہ نماز سفر میں جاری رکھتے گو دور کھڑے ہو
 اس واسطے کہ تکلیف سفر ہے تھکویاں تک کہ نماز اشاری تک سے درست ہے
 اگر عذر علالت ہو روزہ اگر ضرر کرے نہ کہو خدا کے پناہ ہے اس محبت کا بھی
 کچھ ٹھکانا ہے جو مند و نکے ساتھ ہے خدا کو اور بندوں کا یہ حال ہے کہ مطلق
 اس کا خیال نہیں بلکہ ہر فعل پر اس کے معترض ہیں کہ اس نے یہ کیوں کیا اور
 وہ کیوں کیا سبحان اللہ کیا کنا شرم تو نہیں آتی تم لوگوں کو مختصر یہ کہ جب کہ ایسے
 خالق مہربان کو نہ مانے تو لایق اسکے ہے کہ وایم الحیت کیا جادے ہم میں خیاں کی
 قانون عینہ ہے واسطے بے ایمان کے کہ بعد موت کے ہمیشہ کہ جہنم میں قید کیا
 جادے گا سو آئی ہمیشہ کو سزا بہ فعل خلاف انصاف و عدالت تو نہ ہوگا اس واسطے

گناہ بیدینی تو جس شخص نے کیا ہے دنیا میں بہت تھوڑے زمانے تک وہ شخص
 زندہ رہا ہے انتہائی یہ کہ سو برس تک پس موافق زمانہ گناہ کے زمانہ عذاب ہونا
 چاہی ہمیشہ کیا سنئے جواب سبحان اللہ پہر آپنے خدا کے کاموں میں دخل دیا اور
 کیوں کیا کر سنے لگے آپ لوگوں کو تمیز بھی اسکے یہہ بھی خدا کے شان ہی افسوس ہے
 کہ رحم و کرم پر تو اس کے نظر نہ کے غضب پر کر لے یہہ نہ خیال کیا کہ ایمان جو حضور
 اختیار کرتا ہے اس کا زمانہ بھی تو انتہا سو برس تک ہے تو پہر اس کے واسطے
 جو ہمیشہ کو بہشت میں رہنا مقرر کیا گیا ہے تو یہہ کیا بات ہے زمانہ کس کو بہشت
 ہے منت بہر کے کام میں تو خداوند کریم تمام گناہ بخش کر ہمیشہ کو داخل بہشت
 کر گیا ایمان دار کو مثلاً جو ایمان دار کہ رو دی مصیبت پر اس کے دوست امام
 حسین کے قتل گناہ کبیرہ و صغیرہ اس کے بخش کر خداوند کریم ہمیشہ کو بہشت
 اس پر واجب کر دیتا ہے اس پر نظر نہ کی اب اگر اس کا کوئی یہہ جواب دی کہ یہہ تو
 صفت رحم و کرم ہے اس کا کیونکہ اس کا نام رحیم و کریم ہے تو بہر ہم یہہ جواب
 دینگے کہ پہر وہ صفت جبر و قہر ہے اس کا کیونکہ اسے کا نام توجار اور قہار بھی ہے
 اس وجہ سے وہ بندہ کہ جو گناہ کفر و بیدینی کر گیا ہمیشہ و اش جنم میں جلا یا باو لگا
 امین کیا قباحت ہے اور خلاف انصاف و عدالت کب معاذ اللہ یہہ فعل
 اس کا ہو سکتا ہے دوسرے یہہ قاعدہ آخرت معین فرمایا ہے خدا نے
 کہ جبر ہو تو ہمیشہ کو اور سزا ہو تو ہمیشہ کو پہر خلاف قاعدہ کیونکر ہو تیرے
 اعمال خیر و بد کا اندازہ خدا ہے خوب کر سکتا ہے جس کا کہ کام کیا ہے بندے
 نے کہ یہہ فعل بندیک اس لائق ہے اور یہہ فعل اس لائق نہیں ہے ذکر ہم
 لوگ ہم لوگوں کو کیا تمیز ہے اگر تیرے قانون کے مصلحت تو ہم لوگوں کے سمجھ میں
 نہیں آتی تو پہر خدا کے مصلحتوں کو کیونکر ہم لوگ سمجھ سکتے ہیں مان کر اثنا سجدہ

آتا ہے کہ ہر گناہ و قصور برابر نہیں ہو سکتا کوئی گناہ عظیم ہوتا ہے اور کوئی بقیہ
 کم ہوتا ہے مثلاً کسی خطا پر فقط نیت ہی اور کسی خطا پر قید ہے مختلف زمانی
 کے مجہد پیغمبر رس و دن دس برس و اٹھ مہینے یعنی زندگی بہر کو قید اگرچہ زمانہ
 گناہ کی مقدار ہو مگر موافق زمانہ گناہ کے زمانہ تعزیر معین نہیں کیا جاتا ہے اور
 نہ بصورت گناہ معدت عذاب سوائی خون کے کہ عوض او سکا البتہ فرق ہے
 معلوم ہوا اسی سے کہ یہ کوئی طریقہ انصاف و عدالت نہیں ہے ورنہ خدا فرما
 کرتا اور بعد اس کے متابعت اس کے کوئی بادشاہ بھی ضرور کرتا مگر کسی بادشاہ
 ایمان دار نے بھی ایسا نہیں کیا کہ زمانہ تعزیر موافق زمانہ گناہ کی ہو یا صورت
 عذاب موافق صورت گناہ کے ہو زمانی سے کیا بحث ہے اور صورت کا
 کیا ذکر ہے عدالت کو مان موافق عدالت و انصاف کے یہ ہو سکتا ہے کہ
 بڑے گناہ کے بڑے سزا اور چھوٹے گناہ کے کم سزا پس گناہ کفر اور
 بے ایمانی اس لائق گناہ ہے کہ ہمیشہ کو آتش جہنم میں وہ شخص جلایا جاوے
 یہی عین عدالت اور انصاف ہے خلاف عدالت کیا ہے سوال آخرت میں
 وہ قائمہ انصاف عدالت کیون نہ مقرر ہوا کہ سب بند و نکاح ایک حال ہوتا
 حسب طرح دنیا میں مقرر ہے جواب دنیا مقام امتحان ہے پس موافق اس کے
 قاعدے اور قانون معین اور مقرر ہوئے اور آخرت جاے انتقام و سزا
 و مان اس کے موافق دستور العمل جاری ہے یہاں اور دمان کا ایک حال
 کیونکر ہو سکتا ہے کیونکہ یہاں بھی گئے ہیں ہم لوگ واسطے کام اور مشقت
 اور مزدوری کر نیلے پس موافق اس کے سب کا حال ایک طرحی ہے تاکہ کسی
 بہ عذر نہ ہو کہ ایمان دار کو تو سب طرح سے راحت تھی دنیا میں اسوجہ سے
 دون لوگوں نے کام تیرا کیا پس اگر ہم لوگوں کو بھی راحت ہوتے تو نہ ہم

لوگ ہی ایمان تیرا اختیار کرتے اور موافق تیرے حکم کے اطاعت تیری کرتے اس سبب
 کی طرح حکم فیضیت دنیا میں ایمان دار و مذکور نہیں دی گئی اور سب کا حال ایک
 طرح کا کیا گیا اور آخرت میں بلائے جاوے گئے ہم سب واسطے مزدوری دینی کے
 پس جس شخص نے جس طرح کا کام کیا ہے اس طرح کی مزدوری اس کو دی جاوے گی
 اور اگر کام سے خدا کے انکار کیا ہے تو پھر سزا اس کو دی جاوے گی و مان کیونکہ
 سے سب کا حال ایک طرح کا ہو سکتا ہے اگر وہ ان سب کو برابر دیا جاوے تو وہ
 خلاف انصاف و عدالت ہو جاوے پس دنیا میں سب بندگان خدا کا
 برابر رکھنا نسبت عوارض وغیرہ کے جو سابق میں ذکر ہوا انصاف و عدالت
 خدا ہے اور آخرت میں سب کو برابر نہ رکھنا انصاف و عدالت خدا ہے سبحانہ
 و تعالیٰ ظاہر میں تو توحید اور عدل کا بیان ہوا مگر ثبوت پیغمبری اور امامت اور
 قیامت اور معجزہ وغیرہ کا سب کا ہو گیا نئی عنوان سے اصول دین کا بیان ہوا
 کیا عجیب ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم واسطے مومنین دماغ خیر کریں کہ تو نے اچھی
 اچھی سوال کر کے نازک نازک باتوں کے مختصر رد کیے کہ شبہات رفع کئے گئے بارہ
 بارہ شعر کے جو شخص غزل کہتا ہے اور خواہ مخواہ کے سہ پہر او مضمون کرتا ہے
 کل دلیل کو جمع کر دیتا ہے کہ جو سیکڑوں شاعر کہ گئے اوپر تو وہ شخص مختصر
 کرتا ہے اور تیرے یہاں تو کل مضمون عقلی معلوم ہوتا ہے کیسے نقل نہیں ہے
 اور اگر کوئی حدیث یا حکایت وغیرہ ہے تو وہ تو نے اپنے قول پر دلیل کی ہے
 تاکہ عقل موافق نقل ہو جاوے زاید محبت ہو اور اس رسالی پر کیا ہے قوف
 ہے دور رسالی جو تو نے قبل اسکے لکھی ہیں جن میں ایک کا نام حسن اعتقاد
 دوسرے کا نام اثبات حق ہے پس نصف مزاج ملاحظہ فرمائیں کہ کون
 کون مطالب مشکل کو حل کیا ہے بعض مقام پر خود سوال کر کے اثبات حق کیا

یہ نقطہ انضال الہی ہے تو کس قابل ہے ہرگز نہ فخر و بسامات نہ کرنا سجدہ شکر بجالا
 اور کچھ فروعات میں یہی عنوان بیان سے مختصر طور سے لکھ بیان فرودع وضع
 ہو کہ جس ایمان کے اصول درست ہیں اوسے کے فروع بھی درست ہیں سوال ایک
 شخص محتاج ہے معرفت خدا حاصل کرنے میں پیغمبر کا تو پہر پیغمبروں نے کیونکر
 بغیر پیغمبر کے نقطہ اپنے عقل سے خدا کو پہچانا جواب چونکہ اذن حضرات سے
 خدا مستبد نہیں لے لیا استغور رہتے خدا کو اسوجہ سے اذنی کو عقل بہت دی گئی تھی ہم
 لوگوں کو اوس قدر عقل نہیں اس پر یہی وہ حضرات احکام خدا سے واقف
 نہ ہوتے تھے کہ کس فعل میں رضا ادا سکے ہے اور کس فعل میں ناراضی ادا سکے
 ہے جب تک کہ وحی نہ آتی تھی جانب خدا سے پس وہ حضرات بھی محتاج ہوتے
 تھے خدا کے بتانے کے اور حضرت جبریل فرشتے کے لہذا جبکہ ایسے عقل
 مند لوگ محتاج ہوتے تھے طرف غیر کے تو پر ہم لوگ کیونکر سے خدا کو اور حکم
 خدا کو بغیر تباہی کسی واقف کار کے محض اپنے عقل سے جان سکتے ہیں دوسرے
 نقطہ حضرت آدم پیغمبر نے تو ہو سکتا ہے کہ بغیر پیغمبر کے خدا کو پہچانا ہو کیونکہ قبل
 اذنی کے اور کوئی پیغمبر ظاہر نہ ہوا تھا دنیا میں مگر بعد حضرت آدم کے تو پر جو پیغمبر
 ہوا اذنی سے موافق تعلیم پیغمبر سابق کے اپنے خدا کو پہچانا ہمارا مطلب ہو گیا پس
 جس مذہب کے لوگوں نے خدا کے مقرر کیے ہوئے اذنیوں کو اپنا سر و وار
 اور بادشاہ سمجھا اور موافق اذن حضرات کے بتانے کے حکم خدا کو سمجھا وہی
 لوگ خدا کو بھی خوب پہچانتے ہیں اور اذنی کے حکم پر یہی شیک کھڑے ہیں
 نہ یہ کہ وہ لوگ کہ جو انہی دل سے خدا اور حکم خدا ٹھہرا لیتے ہیں یا اذنی شخص کے
 طرف رجوع کرتے ہیں کہ جو جانب خدا سے تعلیم کرنے کو ہم لوگوں کو نہیں آیا
 ظاہر ہے کہ وہ شخص کما جائے حکم خدا کہ اس طرح پر ہے یہ بیان قبل ہننے اس واسطے

تحریر کیا کہ اکثر بے ایمان فروع کو ہم لوگوں کے براکتے ہیں اصول میں تو الحمد للہ
داخل نہیں دیتے جانتے ہیں کہ اصول میں تو خدا کے فضل سے کوئی عیب نہیں مگر
اب کیا ہے کہ حوض کوثر میں لوگ پاک سمجھتے ہیں یا پانچ وقت کے نماز میں وقت میں
ادا کرتے ہیں اس طرح متعدد وغیرہ میں عیب نکالتے ہیں تو یہ سمجھنا ادا لوگوں
ہم لوگ اس طرح سمجھتے ہیں کہ کفار لوگ بھی تو مسلمانوں میں اکثر عیب نکالتے ہیں تو کیا
وہ عیب واقعی ہوتے ہیں ہرگز نہیں مثلاً آئندہ لوگوں کا قول ہے کہ روزِ نہا کہ مسلمان
کہانا نہیں کھاتے دریا میں نہیں نہاتے اور زمین لیب کر دسین بنا کر روٹی نہیں
کھاتے بڑے نجس ہیں تو یہ کیا اب ہم ادا لوگوں کی کہنے سے نجس بن گئے استغفر اللہ تعالیٰ
ہم کو کیا غم رہے ہم لوگ تو اصول سے بحث رکھتے ہیں جس مذہب والی کا دل چاہے
مقابلہ تحریر خواہ تقریر کر لے اگر قائل کر دے تو پھر ہم اس کا مذہب اختیار کریں
اور جو حکم خدا کا اس کے مذہب میں ہو اس پر ہم عمل کریں اور اگر ہم اس کو قائل کر دیں
تو پھر انصاف یہ چاہتا ہے کہ وہ ہمارا طریق اختیار کرے پھر جو حکم خدا کے
ہمارے مذہب میں ہو اس پر وہ عمل کرے ورنہ ان باتوں سے کچھ حاصل نہیں
پیٹ میچے بادشاہ کو براکتے ہیں تو اسے کیا ہوتا ہے ہرچیز جواب تو یہی
کافی ہے کہ ہمارے سب فروع درست ہیں اور موافق حکم خدا کے ہیں
کیونکہ اصول ہمارے فضل خدا سے درست ہیں مگر پھر بھی دل چاہتا ہے
ہمارا کہ کسی فروع کے نسبت جواب خواص ہو جواب واضح ہو کہ ہم لوگ
جو نماز پنج گانہ ادا کرتے ہیں تو پانچ وقت میں تین وقت جو سمجھتا ہے وہ
نا سمجھتا ہے اس واسطے کہ آسمان کو شب کے نزدیک کسی وقت قیام نہیں ہے
ہر وقت چلے جاتا ہے اسی بیکر کو آسمان کے زمانہ کہتے ہیں پس جب ہم لفظ
تم کہیں تو سمجھنا چاہی کہ تی جب زبان سے جاری ہوے اس کا وقت اور

زمانہ گزر گیا اور جب سیم زبان سے جاری ہوا اوسکا وقت دور
زمانہ دوسرا ہوا پس جبکہ استقدر میں دوزیانی اور دو وقت ہو جانے میں
تو پہر کی ذکر صادق آیا کہ ہم لوگ ایک وقت میں دو نماز میں ادا
کرتے ہیں کہ یہ محال ہے اور کیونکر صادق آویگا کہ جب ہم نماز پڑھیں
تو وہی نماز نماز عصر ہے قرار دے جاوے ظاہر ہے یہ بات
کہ ہرگز اس طرح نہیں ہو سکتا بلکہ جس نماز کے نیت کر کے
نماز شروع کی ہے پس جب تک کہ وہ نماز تمام ہو وہ وقت اور
زمانہ اوس نماز کا ہے بعد اسکے جب نماز دوسری کی نیت کر کے دوسرے
شروع کریں گی وہ وقت اور زمانہ اوسکا ہوگا پس اس طرح دو وقت ہو گے
لہذا اس طور پر پانچ وقتوں میں پانچ نمازیں ہوئیں کہ جس طرح خدا نے واجب کیا
اب ہم پہنچنا اس مقام پر ضروری ہے کہ ہم لوگ ایک نماز کے بعد دوسرے نماز میں
فاصلہ البتہ بہت کم کرتے ہیں تو اسکے وجہ یہ ہوتی ہے کہ بعد ہر نماز کے نوافل
اور دعائیں اور تسبیحات کہ جنکو مسجداں اور وظائف نماز کہتے ہیں وہ البتہ ہم
لوگ بہت کم کرتے ہیں اور حضرات پیغمبر و امام اور ان کے وظائف کا کیا ذکر ہے
وہ لوگ تو بہتے خاص عبادت خدا کی واسطے اور عبادت خدا ہی خاص اور جہاں
کے واسطے اسی وجہ سے وہ حضرات ایک نماز بعد ایک نماز کے عرصہ دراز کے بعد
برہنہ تھے کیونکہ مشغول وظائف اور سجدات میں رہتے تھے اور سجد سے اس
خیال سے باہر تشریف لے آتے تھے اور لوگوں کو رخصت کر دیتے تھے تاکہ اون لوگوں کو
بار نہ ہو ابھی تازہ مسلمان ہیں کہیں بہر کا فر ہو جاوین یہ خیال کر کے کہ اس میں
میں مشقت بہت ہے یہ فقط مہربانے تھی خدا اور رسول اور ائمہ معصومین کے
بعد اسکے جب دوسرے نماز کو وہ حضرات قصد کرتے تھے ادا کرنے کا اور

حکم مؤذن کو اذان دینی کافر مانتے تھے اور وقت پہر نمازی لوگ آواز اذان
 سنکر حاضر ہوتے تھے اور نماز جماعت ساتھ اذان حضرات کے ادا کرتے
 تھے یہ حال دیکھ کر بیوقوف لوگ سمجھے کہ شاید اب وقت دوسرے نماز
 کا آیا حالانکہ ایسا نہ تھا بلکہ اوقات نماز اس طور پر معین کی گئی ہیں کہ صبح صادق
 سے طلوع آفتاب تک وقت نماز صبح کا رہتا ہے جس وقت چاہئے ادا کرے
 اور بعد زوال آفتاب کے وقت نماز ظہر کا شروع ہوتا ہے غروب آفتاب
 تک باقی رہتا ہے اختیار ہے بندہ کیو جس وقت چاہے اندر سے زمانہ کے ادا کرے
 اس طرح بعد غروب آفتاب کے نصف شب تک وقت نماز مغرب کا مقرر ہے
 جس وقت چاہے ادا کرے اور یہ بھی اختیار دیا گیا ہے ہر شخص کو کہ ایک
 نماز بعد ایک نماز کے دیر کر کے پڑھے چاہے فوراً پڑھے بعد تمام ہونے نماز
 اول کے مگر ترتیب نماز میں اختیار نہیں دیا گیا ہے بندہ کیونے اس طرح جائز نہیں
 ہے کہ کوئی شخص نماز عصر قبل پڑھے بعد اسکے نماز ظہر بلکہ نماز ظہر قبل پڑھنا
 واجب ہے بعد اسکے نماز عصر اس طرح قبل نماز مغرب بعد نماز عشا اوقات
 خصیلت میں نماز کا ادا کرنا زائد ثواب رکنا ہے پس ہمارے نزدیک
 تو یہ بات ہے کہ اگر وظائف نماز نہ پڑھے تو پھر خواہ مخواہ دیر کرنے سے
 کچھ حاصل نہیں کہ عوض و ظائف کے گناہ خدا میں مبتلا ہو اور عوض تبیحات
 کے سیکڑوں کا بیان بخشش کے اور نہراروں لغویات زبانی سے اور ماہتہ
 پیروائے کرے وضو بھی ایسا زبردستی ربح نکالنے کا لکھ توڑ ڈالی یہ اپنے تئیں
 ہی سہی خوب ہو سکتا ہے ہم لوگوں کی نزدیک تو اس طرح دیر کرنے سے جلدی
 لاکھ درجہ بہتر ہے ماہتہ باندہ کہ نماز پڑھنے کے بار میں ایک جواب جاہل خوب
 ہے وہ یہ ہے کہ گنہگار جتنی ہوتے ہیں مشکین باندہ حکم سرکار موسما

کہ سامنے آؤ اور جو لوگ کہ بے خطا ہوتے ہیں اور دوست ہوتے ہیں وہ ہر وقت
 حسب طرح چاہیں سامنے سرکار کے حاضر ہوں اجازت سرکار ہوتی ہے پس ہم لوگ
 اہل سنت و خطا دار اصول میں اس واسطے وہ سامنے خدا کے ہاتھ باندھ کر نماز
 ادا کرتے ہیں اور ہم لوگ خطا دار اصول نہیں اسوجہ سے دوست خدا قرار
 یا کر ہاتھ کہوں کر ہم کو حاضر ہونے کا حکم ہے اور وقت کے بھی کوئی پابندی نہیں
 کی گئی ہے جو وقت چاہو نماز ادا کر دو ادا ہی بڑا وقت نماز کا سقر کیا گیا ہے جیسا
 کہ ذکر میں اس کی خوب جواب دیا اس طرح اور حکایتیں ہیں جن کا ذکر کرنا اس
 مقام پر مناسب ہے تاکہ معلوم ہو کہ حق دین اسکا نام ہے کہ جاہلوں کو اس طرح
 جواب سوجھ جاتے ہیں تو ہمارے عالموں کا کیا ذکر ہے حکایت راستی میں
 ایک شخص شیعہ کے نسب ٹوٹ گئی کچھ دانی اس کے مہرے میں چلے گئے یہ واقعہ
 دیکھ کر ایک سنی نے کہا کہ واہ واہ کیا خوب خاک پاک ہے اس میں تو شک کیا
 تم لوگ خون لکام کہتے ہو یہ وہ مہرے میں چلے گئے کیا غضب کی بات ہے جو
 دیا شیعہ نے کہ اوس زمین گر بلا پر خون کفار و نکاحی تو بہت گرا تھا پس جن
 دانوین کہ خونی سینوں کا تھا وہ دانے گر کر مہر میں چلے گئے اور جن دانوین
 خون پاک تھا وہ پاک مقام پر رہ گئی یہ سبب ہو ابائی تم اس بات سے کیوں
 خوش ہو گئے اور یہ کیا دہیات اعتراض منے کیا یہ سنکر سنی خاموش
 ہو گیا حکایت دوسرے ایک درزے شیعہ بیچارہ ان لوگوں میں کہہ رہے
 سینے کے واسطے چاہیسا اور اپنے کام میں مشغول ہوا او سو وقت سنیوں کو
 حرم زدگی سوجھی اوس بیچارے درزی سے کہنے لگے کہ دیکھو میان خلیفہ ہم
 پانچ اونگلیاں جو خدا نے پیدا کیں ہیں مطلب سے یہ ہے کہ انگوٹھا تو
 بجائے رسول اوسکے پاس کے اونگلی ابو بکر بیچ کے اونگلی عمر اوسکے پاس

کے اونگلی عثمان جو نگلیا جو سب سے چوٹے ہے علی بن ابیہ سنکر درزی نے
 جواب دیا کہ یہ باتیں تم ایسے عالموں کے ہم کیا جانیں مان مگر موافق اپنے کام
 کے ہم سمجھ سکتے ہیں وہ یہ ہے کہ جب ہم بالشت سے کوئی چیز کٹر اور غیر ناپتے
 ہیں تو پھر رسول کے جگہ انکر علی کا مقام ہوتا ہے اور تینوں اونگلیاں کہ جنکو ہم
 ابو بکر عمر عثمان کہتے ہو کوئی انگوٹھی کے مقام پر نہیں آتی سب علاحدہ رہتی ہیں
 جانشینی رسول اسے ہی ثابت ہی یہ سنکر وہ لوگ نہایت شرمندہ ہوئے
 درزی بھارہ پہراے کام میں مشغول ہوا حکایت تیسرے ایک سنی مذہب
 نے ایک شیعہ سے کہا کہ سنو ہمارے یہاں حدیث ہے کہ جب عمر مے تو اونکو
 رسول خدا کی اندر دفن کیا خباب امیر علی ابن ابی طالب ہی شریک
 دفن تھے ایک بار حضرت علی ہنسنے لگے ہم لوگوں نے وجہ ہنسنے کی دریافت
 کی فرمایا حضرت نے کہ مجھکو اس وقت طاقت عمر پر تعجب ہوا وہ یہ سب کے زمین
 جب قمار کو نے دھنی طرف سے چلے تو ایک کبھی عمر نے ماری کہ وہ زمین ستر
 عمر یاس سے ہٹ گئے اس طرح بائیں طرف اور سرمانے اور بٹھتے کہ جس
 طرف سے اوسنے دبائے کا قصد کیا عمر نے زمین کو مارا کہ وہ ستر گز ہٹ
 گئے یہ سنکر شیعہ بہائی نے جواب دیا کہ مجھو یہ حدیث سنکر اس وقت بہت
 ہوا اس واسطے کہ رسول خدا کو عمر نے قبر میں بھی جین سے منوئے تو ماکو کو چاروں
 طرف کی زمین کو ستر ستر گز اونہوں نے دگبیل دیا پس جسم اطہر رسول خدا
 صطرف ہو گا وہ بھی ڈھکلتا ہوا خدا معلوم کس طرف چلا گیا یہ سنکر وہ سنی لوگ
 اس قدر گہرائی کہ اپنے عالموں کو گالیان دینے لگے اور کہنے لگے کہ کس قدر چوٹا
 حدیث بنائی ہے ان پر غلو و مذکور یہ نہ کہائی دیا کہ اس میں کیا غضب ہوا جانا
 جواب خیف جس بات کا اہل سنت کو فخر ہے وہ بھی تو اس حدیث مذکور سے جانا

رہتا ہے یعنی رسول خدا کے پاس دفن ہونا ابو بکر اور عمر کا وہ بھی تو باقی نہیں
 رہا اس واسطے کہ عمر نے تو حضرت کو اپنے پاس سے ہٹا دیا پس آپ تو بہشت
 میں تشریف لے گئے وہی دو نواب ابو بکر اور عمر اوس مقام پر رہ گئے اب کیا غرض
 بات رسی اور خباب امیر بلا شک منہ سے ہونگے جسوقت کہ عذاب خدا اوس پر
 ہونے لگا ہوگا اور کچھ جواب منکر نکیر کو امامت کا ندے سکا ہوگا ایک تو حضرت
 کا دل بسبب اوسکے فرنے کے خوش تھا اور یہی خوش ہوا ہوگا الحمد للہ خداوند
 کریم یہ خوشی اکیو مبارک کرے بیان دعا واضح ہو کہ مانگنا دعا کا اور طلب حیات
 کرنا خدا سے داخل عبادت ہے اسکا بھی ثواب ہے سبحان اللہ کیا مہربانی
 ہے خدا کی کہ ہمارا ہر طرح مطلب ہے یعنی اگر دعا قبول ہوے تو مطلب
 دینوے اور اور خود سے دو نوبرائی اور اگر نہ قبول ہوے حاجت دنیا سے
 کسی مصلحت سے تو ثواب آخرت باقی رہا وہ تو کہیں نہیں گیا یہ کیا ہمارا
 نقصان ہوا سو اسے ناگہمی کے پس واجب ہے کہ ہر شخص دعا کرنے سے
 غافل نہ ہو سوال بہت دعائیں اور تقویٰ دعا سبے برآنی حاجتوں کے مقرب ہیں
 لیکن اکثر ایہ ہوتا ہے کہ ان اوس دعا اور تقویٰ کو کرتا ہے مگر مطلب بکا
 حاصل نہیں ہوتا ہے یہ کیا سبب خلاف پیغمبر اور امام کے ارشاد کے ہونا
 چاہیے جواب جو دعا اور تقویٰ حضرات نے ارشاد کیا ہے اوس میں یہ نہیں
 فرمایا ہے کہ خدا معاذ اللہ تمہارا تالہ دار ہو جائے گا جو کچھ کی تم عرض کر دو گے
 فوراً اوس کام کو وہ کرے گا ضرور جیسا کہ اکثر علیات میں جن وغیرہ تابع ہو جائے
 ہیں خدا کے واسطے یہ بات ممکن نہیں خداوند کریم ہر حال میں مختار ہے پس
 دعا اور تقویٰ اور دعا سبے حضرات کا درگاہ خدا میں یہ تو ان میں معین کی لگی ہیں
 بلاشبہ ہر طرح بہنچا ہے کہ فلان نا تش میں ان قاعدہ کے ساتھ سرکار میں

محال و باطل ہے کہ جو اس طرح کہیل ہو اور شام یا کثرت سے دعائیں کہے
جاوے تب لائق داخل ہونے سرکار کے ہو اب وہ اس وقت مطلب ہمارا
اور سرکار کے اختیار ہے چاہی سوائق ہمارے مطلب کے حکم کو بے جا ہی نہ کرے
پس سیرج دعا اور تعویذ ہے اور واسطہ حضرات کا ہے کہ ان کا مدد سے طلب
حاجت کرے مگر خدا چاہے گا تو حاجت برآوے گی اور اگر نہ چاہے گا
برآویگی اس وجہ سے اکثر تہ دعا کے حضرات نے یہ کلمہ ارشاد کیا
ہے کہ ان اس عمل کو کرے اگر خدا چاہے گا تو مطلب ادا ہوگا
ہو جاوے گا اسے ارشاد سے پیٹرا اور امام کے ظاہر ہو گیا
کہ اگر وہ نہ چاہے گا تو پھر نہ حاجت برآوے گی اس میں خلافت کلام
پیمبر اور امام کتب ہو اجواب دوسرا ان حاجت مند دنیا اور آخرت دونوں
کا ہے پس مثلاً حضرت نے فرمایا کہ اس دعا کو جو پڑھے تو حاجت اوسکی آویگی
لہذا اگر حاجت دنیا نہ برای تو حاجت آخرت اوسکی برآویگی اس میں خلافت آراؤ
کتب ہو اجواب تیسرا دعا اور تعویذ اور عمل خیر کے واسطے رجوع قلب کرنا
ساتھ اعتقاد درست کے ضرور ہے جب وہ قبول ہوگا اور حاجت بندگی پر
آویگی اور اوس دعا کی تاثیر ظاہر ہوگی ورنہ جیسے بیکار طور پر بندہ طلب کرے گا
اوس سیرج بیکار سمجھ کر نادیدہ یا جاوے گا یعنی جو شخص کہ قول پیمبر اور امام کو یقیناً حق
سمجھ کر اور خدا کو قادر اور توانا یقیناً سمجھ کر دل سے مخاطب ہو کر یا اللہ خدا
مخبر یا پھر ضرور دعا اوسکی خدا قبول کرے گا اور جو شخص کہ سیکڑوں خفقان اور
ہزاروں شبہات شیطانی کے ساتھ بدلی سے یہ سمجھ کر کہ خدا معلوم ہو رہا ہو
دعا یا تعویذ وغیرہ کرے یا پھر کہ وہ عمل اوسکا قبول ہوگا ظاہر ہے کہ ہرگز لائق
تمیلا نہیں اس میں سر اور امام کا کتب خلاف ہو ایسا تو فعل ایسے دعا کو کہنے

دہلی کا خلاف ہوا جیسا کہ دو حکایتیں شنیذہ اس مقام پر نقل کی جاتی ہیں
 واسطے ظاہر ہونے مطلب کے حکایت اول ایک شخص نابینا واسطے دعا کے
 روضہ امام رضا شاہ خراسان میں حاضر ہوا یاہر کے دروازی پر قیام کیا اور
 انگلیں اپنے حضرت سے طلب کرنے لگا تین دن ہو گئے مگر دعا قبول
 نہ ہوئی اتفاق سے بادشاہ ایران بھی اد نہیں روز و رات زیارت کو حاضر ہو
 اور دریافت حال اوس اندھی کا کیا معلوم ہوا بادشاہ کو کہ تین روز ہو
 ہیں مگر ابھی تک دعا قبول نہیں ہوئے ہے یہ سنکر بادشاہ کو اوس
 اندھی پر بہت غصہ آیا اور کہا کہ خیر بہتر ہے اب تو تین زیارت کو اندر
 روضہ کے جاتا ہوں دین سے جب باہر آؤں گا تو دیکھوں گا اگر اس
 اندھی کے انگلیوں میں روشنی ہوگی تو خیر ورنہ اسکو قتل کر دین گا یہ کہہ کر
 بادشاہ تو اندر چلے گئے اندھا بیچارہ بہت گہرا کیا کیونکہ جان سب سے
 زیادہ پیار سے ہوتے ہے اب جو ٹپ کر دعا کی کہ یا حضرت انگلیں تو
 انگلیں ابوجان بھی جاتی ہے جلدی میری خبر لیجے بس ہنوز دعا تمام
 نہ ہوئی تھی کہ انگلیں اوس اندھی کے ہو گئیں دیکھا اپنے برجوع قلب کا
 اثر بادشاہ جب باہر آیا تو اسٹان کیا اوس اندھی کا تو دیکھا ہر ایک علی
 اور زخمی چیز وہ اندھا دیکھ لیتا ہے شک نہ کیا اور کہا کہ تو ہمارے امام کو
 بدنام کرتا تھا بدلی سے دعا کر کے حکایت دوسرے ایک مولوی صاحب
 بہت سے لڑکے ایک مقام پر ٹہرایا کرتے تھے سب لڑکے تو سویرے
 آتی تھے مگر ایک لڑکے کو دن چڑھتا جاتا کرتا تھا کہ مرثیہ مولوی صاحب
 خطاب ہوئے مگر پہر بھی وہ دن چڑھا کر آیا کیا ایک روز جب مولوی صاحب
 بہت غلام ہوئے تو اوش لڑکے نے عرض کی کہ مولوی صاحب میرا مکان دریا

دریا پار رہتا ہوں اور یہ مشکل ہوتے ہے کہ پل پر سے چکر کہا کر آتا ہوں
 اور راستہ بڑھ جاتا ہے مولوی صاحب خدا کے فضل سے صاحب مذاق بھی تھے
 نہیں کر اوتی کہتے تھے کہ تو تو لڑکے ہے لی وقوف الی تو سورہ قل ہوا البدر مگر
 سیدنا دریا میں نہم ہو کر چلا آیا کہ یہ برکت کلام خدا یا نبی جم جائے گا تو دوبارہ
 نہیں یہ سنکر لڑکے نے کہا بہت خوب وہ بات آگئے گذری مولوی صاحب
 بھول ہی گئے ایک روز بعد دس بارہ دن کے اوس لڑکے سے مولوی صاحب
 کہنے لگے کہ کیوں بچا تمہارے حرم زدگی تھی نا اب آخر کیوں کر سب لڑکوں سے
 پہلے تم آجاتے ہو اوس لڑکے نے کہا کیا خوب آپ بھول گئے آپ ہی نے
 تو اڑنا دیکھا تھا کہ تو سورہ قل ہوا البدر مگر سیدنا چلا آیا کر پس چونکہ میں اسی
 طور پر آتا ہوں اسوجہ سے جلدی بنتا ہوں یہ سنکر مولوی صاحب
 کے تو ہوش اڑ گئے اور کہنے لگے کہ کھو خوب یقین اویگا کہ جب ہم اپنے
 انکھ سے دیکھیں گے اوس لڑکے نے کہا کہ بہتر بعد فراخ سبق آج ہی
 آپ میرے ساتھ چلیں اور دیکھیں کہ میں اپنے گھر اوسی دریا سے جلا ماؤنگا
 یہ سنکر مولوی صاحب نے جلدی سبق پڑنا کر فراغت کی اور اوس لڑکے
 کے ہمراہ ہوئے یہاں تک کہ دریا پاس بہت چاہ سے پہنچے اسوقت
 وہ لڑکا سامنے مولوی صاحب کے سورہ قل ہوا البدر مگر دریا میں بسمل اللہ
 مگر داخل ہوا پس بانی دریا کا مثل زمین کے ہو گیا وہ لڑکا کہتے پٹ کرتا
 چلا نصف دریا میں پہنچا تو پھر کہ مولوی صاحب کو آواز دی اور کہا کہ آپ بھی
 تشریف لا دین بیٹے آج آپ کی دعوت بھی کی ہے یہ سنکر شرمی شرما
 مولوی جی نے بھی ڈرستے ڈرستے بہت فرات کے ساتھ سورہ قل ہوا البدر
 پڑنا اور بسمل اللہ کہلی پاؤں اپنا دریا میں ڈالا جو میں پاؤں دریا کے اندر

کیا تھا تو صاحب کی ناگین اور سر سیمے ہو گیا غوطے کبانے لگے پھر اسی
 ٹوکے نے دوڑ کر نکالا اور کہا کہ مولوی صاحب یہ کیا باعث ہے مولوی صاحب
 خاموش رہ گئے اور جب جواب نہ دے سکے جواب کیا دیتے ذلیل ہوئے
 اور سبھی کی عجبوہ اعتقاد ساتھ خدا کے نہیں ہے جوڑ کے کو حاصل ہے پس
 معلوم کیا حضرات مومنین نے کہ فاضل اور عالم اور جاہلی کسی پر موقوف نہیں
 ہے دعا کا قبول ہونا بلکہ اعتقاد پر موقوف ہے لیکن جو شخص با اعتقاد درست
 دل سے طلب حاجت کر لیا اور یکہ خفقان اور شبہ نہ کر لیا خدا کے قدرت
 میں اور رسول امام کے فرمودہ میں تو پھر وہ حاجت ضرور بر آویگی اور اسے
 کہ اعتقاد کا درست ہونا قوت ایمان ہے اور ایمان خدا کو پسند ہے اسی
 عقل جو کہ کے میں جواب تو نے متعلق دعا دئی ظاہرہ بہت درست ہیں
 مگر مطلب بعض لوگوں کا اور ہے وہ یہ کہتے ہیں کہ اگر کوئی شخص کسی کام کے
 واسطے کسی شخص کو مقرر کرے اور ضروری اس کی دینی کو کے پس وہ کام
 جب اس کا ہو جاوے خواہ دل سے خواہ بیدلی سے اسے کچھ غرض نہیں
 ضروری اس کی ملنا چاہیے جواب جسطرح کا سوال اسی طرح کا جواب
 مطلب باقی رہے عنوان تحریر میں فرق ہو اس طور پر سمجھنا چاہی کہ مان
 سوال چھار اچ ہے مگر یہائی جیسا کام دیسی ضروری اگر کام دل سے
 کرے گا اچھا ہو گا ضروری اس کی موافق اس کے محقول دیجاوگی اور اگر کام
 بیدلی سے کر دے ضرور خراب ہو گا مثلاً کوئی شخص پہرا جوئے کے واسطے
 مقرر ہو پس اگر دل سے نوکری یا لای گا خیر خرابی سے تو بہت مشا رہے گا
 اور اگر بیدلی سے اور جبر سے کرے گا تو ہر ہر طرح کے غفلت کرے گا اور نگہ بھی
 جاوے گا سو ہی جاوے گا یہاں تک کہ مال سرکاری چور سے جاوے گا پس

اوس حالت میں تو وہ لایق سزا ہو گا مگر دوری کیسی اتنا سے مہربانی ہے اوس
 سرکار کے کہ جو قصور اوسکا معاف کر کے کہہ نہ کہہ مگر دوری ہی دیدے پس اسطرح
 سب سے شک و مبالغہ کشادگی رزق کوئے شخص پر ہے مگر خلاف قاعدہ رجوع قلب
 سے نہیں تو پھر اثر اوس دعا کا ہے کہ ظاہر ہو گا یعنی ہم کہہ سکتے ہیں کہ بعد دعا کے
 جو رزق اوسکو ملا وہ دعا کے کی برکت سے ورنہ اوسے یہی کم رزق ملتا ہو
 یا صحت کے واسطے دعا تو یہ کیا ہے مگر ساتھ اعتقاد و ضعیف کے بیدلی سے
 تو پھر اسکا اثر ہی ظاہر ہو گا بہت کم اسطور پر کہ بعد دعا کے جو سکون مرض ہو گا
 تو وہی صحت سے اور اثر اوس دعا کا ہے کیونکہ خدا اور رسول و امام کا مکرر مودہ
 غلط نہیں ہو سکتا مگر چونکہ ان خود عیب دار ہے کام بُرا کرتا ہے اسے
 اثر پورا ظاہر نہیں ہوتا ہے خلاصہ یہ کہ جو کام کے ان کرے گا دل سے
 درست طور سے فائدہ اوسکا اور اثر اوسکا بہت اور اچھا ظاہر ہو گا کافی الحال
 خواہ جب مرضی خدا کی ہو اور جو کام کہ دل سے نہ کرے گا اوسکا کچھ فائدہ ظاہر
 نہ ہو گا اور اگر ظاہر ہی ہو گا تو بہت کم مثلاً زہر ہے کہ کس قدر ناخیر اس میں خدا
 نے دی ہے مگر یہی اثر اوسکا برابر ہر شخص پر ظاہر نہیں ہوتا ہے کوئی شخص
 تو کہا کر جاتا ہے اور کوئی بچ جاتا ہے ظاہر اثر مقام پر قوی سبب ہوتا ہے
 جو کہ ذکر ہوا یعنی جو شخص کہ ڈرتے ڈرتے بیدلی سے توڑا ساز ہر کہتا ہے
 توڑا اثر ظاہر ہوتا ہے اور جو شخص کہ تلاوی سے دل سے کوشش کرتا ہے
 کہ نہیں جس طرح ہو دم نکل جائے پس موافق اوسکے اثر زائد ظاہر ہوتا ہے
 پس اسطرح سمجھا جاوے کہ جن دعاؤں میں خدا نے اثر دیا ہے اگر ان
 رجوع قلب سے کرے گا تو یہ اثر ہو گا ورنہ کم اثر ظاہر ہو گا اس میں خدا و رسول
 اور امام کے فرما نے میں کب معاذ اللہ نقص ہوا جو کچھ کی اون حضرات نے

قرار یا سب برحق ہے بیان حال قنزیہ اور ضریح واضح ہو کہ قنزیہ اور ضریح اور
 امام باقرہ اور کر بلا یہ سب فرضی مکان اور مقام ہیں امام حسن علیہ السلام
 کے لائق تقسیم ہیں دو دلیلوں سے ایک تو یہ کہ متابعت فعل خدا کی ہے اسی امر
 میں کہ فرضی مکان قرار ہو سکتا ہے اور جبکہ وہ مکان نامزد ہو کے کسی بزرگ
 کے تو بقدر تقسیم می اسکے واجب ہے دوسرے موافق حکم خدا کی ہے کیونکہ حدیث
 موجود ہے جو کہ کتب اہل سنت میں ہے کہ فرضی مکان ان قرار دی سکتا ہے
 سوال جو کام کی خدا کرے وہ کام بند کو کب کرنا مناسب ہے جواب نظر مقابلہ
 اور اور دوسرے فعل خدا کو اختیار نہ کرے اور اگر نظر اطاعت اور بندگی اور
 یہ سمجھ کر کہ جو کام کہ خدا کرے یا قیاساً یا حکماً بی عیب ہو گا پس ہم بھی
 اوس کام کو اختیار کریں کیا قیاساً یا حکماً ہے دوسرے اوس فعل خدا کی نقل نہ
 کرنا چاہیے کہ جسکی ممانعت ہو خدا کے تیسرے وہ فعل نہ کرنا چاہی کہ جو خدا کی سے
 ہو سکتا ہے بند لیے ممکن نہیں پس جو فعل خدا کے علاوہ اسکی ہو اور بندے
 ہو سکے اوس فعل کے اوسکے متابعت کریں تو کیا قیاساً یا حکماً ہی نہایت خوب ہے
 جیسا کہ راہ خدا دینا اور ظلم نہ کرنا بلکہ رحم کرنا بندگان خدا پر اور انصاف و عدل
 کرنا اسبطرح اور بیت باتو نہیں متابعت فعل خدا کے ہوتی ہے کہ جسکی جو
 سے لائق ثواب ہوتا ہے بندہ گناہ کیسا اسبھنا چاہئے کہ خدا کا یہ فعل ہی
 سب پر ظاہر ہے کہ اوسنے خانہ کعبہ کو فرضی مکان اپنا قرار دیا یہاں تک
 کہ حکم آئینے بندہ کو سجدہ کر نیکا اوسی جانب کو دیا پس ہم لوگوں نے جو قنزیہ
 اور ضریح کو فرضی مکان امام حسین کا قرار دیا اور تقسیم اوسکے کی تو متابعت
 ہو گئے فعل خدا کے کیا حرج ہے نہایت خوب ہے مان اگر ممانعت ہوتے خدا
 کے بند و نکو کہ اس فعل کے متابعت ہمارے نہ کرنا کہ کسی بزرگ کا مکان فرضی

قرار دو تو یہ البتہ مناسب نہ تھا اور جبکہ کسی حدیث اور روایت اور قرآن
 سے ثابت نہیں ہوتا منع کرنا خدا کا تو یہ ہم کو کیا وجہ ہے جو ہم لوگ متابعت
 کرنا فعل خدا کے فرضی مکان قرار دیتے ہیں ترک کرین اور مخالفت کیسی بلکہ
 حکم خدا ظاہر ہوتا ہے کہ شبیہ قبور بناؤ اور وہ جگہ نامزد کسی بزرگ کے کرد
 بنیاد یہ حدیث کتب اہل سنت میں موجود ہے کہ ایک شخص خدمت رسول میں
 حاضر ہوا اور عرض کی کہ یا رسول اللہ میں نے قسم کھائی ہے کہ میں بہشت کی چوہٹ
 اور حور و نکلی ماتھے پر بوسہ دوں اور یہ بات ممکن نہیں پیراب میں کیا کروں
 یہ سن کر حضرت نے ارشاد کیا کہ تو والدین کے پاؤں کو اور ماتھی کو بوسہ دے
 عرض کی اوسنے کہ والدین نے میرے قضا کی حضرت نے فرمایا کہ یہ تو اولی قبر کو
 بوسہ دی اوسنے عرض کی کہ قبور بھی اونسکے ملتا بہت دشوار ہیں تب حضرت
 نے فرمایا کہ یہ تو کسی جگہ پر نشان اونسکے قبر دیکھ لے بنا اور وہ مقام فرضی والدین
 کا قرار دیکر اونسکے بوسی لے تاکہ وجوب قسم ادا ہو پس الحمد للہ کہ ثابت ہو گیا کہ تم
 لوگوں کا یہ فعل کہ شبہ تربت امام بنانا اور اوس مقام کو فرضی مکان اور مقام
 قرار دینا موافق فعل خدا اور حکم خدا کے دو نوع طرح درست ہے اور جسطرح کہ
 وجوب قسم موافق حکم خدا کے شبہ تربت والدین بنا کر اوس شخص مذکور نے ادا
 کیا اوسے جسطرح سمجھایا ہی کہ وجوب گریہ ہر حال امام موافق حکم خدا کے ہم لوگ
 بھی شبہ تربت امام بنا کر اور سامنے اپنے رکھ کر ادا کرتے ہیں امین کیا قیامت
 ہے میں ایمان ہے بڑی نقیب کی بات ہے کہ کی ایمان لوگ نسبت شیطان
 کے کہ جو بدترین ظالم ہی قابل ہیں اس بات کے کہ تمام دنیا میں وہ ابلیس جاسکتا
 ہے اور جس جگہ یا ہے قیام کر سکتا ہے مگر نہیں قابل میں نسبت اوس حضرت
 کے کہ جو حضرات تمام عمر اپنی عبادت خدا میں صرف کر گئے اور نزدیک دوست اور

اور دشمن کی کسی کوئی خطا اونسے خدا کی نہیں ہوتی کہ وہ حضرات کہیں جاسکیں اور
 قیام اپنا حکم خدا کر سکیں لعنت خدا اس اعتقاد پر اسے معلوم ہوا کہ بے ایمان لوگ
 دوست شیطان ہیں اور دشمن خدا اور رسول اور ایمہ معصومین ہیں پس ہمارے
 نزدیک ہر مقام فرضی مقام میں ہی ہو سکتا ہے اسوجہ سے کہ حکم خدا تھا میں
 وہ حضرات ہی جس جگہ چاہیں تشریف لے جاویں اور جہاں چاہیں قیام اپنا
 کریں پس کیونکر سے نزدیک شیعوں کے مقام ادب اور تعظیم نہ ہو ہر تفسیر غلط
 سوال حدیث موافق حکم خدا کے ہو گیا دلیل ہے جواب قرآن شریف میں یہ روکا
 عالم ارشاد کرتا ہے کہ ہمارا رسول اور یہ کلام نہیں کرتا مگر وہی کہ جو حکم ہمارا ہوتا ہے
 لینے جو حکم ہمارا ہوتا ہے وہی ہمارے بند و پیروں کے ہمارا ظاہر کرتا ہے پس اس
 دلیل سے کلام رسول حکم خدا ہے اور وہی کلام حدیث ہے سوال اکثر اہل سنت
 معترض ہیں اس بات پر کہ شیعہ تربت اور دل دل اور علم وغیرہ بنا کر جو اوسمیں
 تیر اور شہاب لگاتے ہیں تو یہ شیعہ لوگ متابعت کو لئے ہیں فعل زید
 اور دشمنان اہل بیت رسول کے اسکا کیا جواب ہے جواب اصل میں مطلب
 اہل سنتوں کا یہ ہے کہ کسی طرح یہ ایسا ہوتا کہ امام حسین کا کوئی نام نہ
 دیتا اور زید کے برای ظاہر نہ کرتا تو یہ خیال عام ہے اون لوگوں کا ایسے
 محل دہو کے دینی سے اون لوگوں کے کیا ہو سکتا ہے غم امام حسین وہ غم ہے
 کہ کسی انشا اللہ زوال اسکو نہ ہو گا امر حق کو خداوند کریم ظاہر کرتا ہے کائنات
 ملک اور بربروں کی برای ظاہر کرتا ہے گا وہی خدا پس برائی کیسی پوشیدہ کرتے
 ہے پوشیدہ نہ ہو گی اور جو کوئی کہ تاویلات کر کے بردن کے برای جیادوی گا
 وہی دوست اون دشمنان خدا کا ظاہر ہو گا اور یہ حاصل نہ ہو گا شیعوں کا
 خدا کے فضل و کرم سے کہ نہ ہو گا اسواسطے کہ انحال و نیکی سے نہیں

کے عمل کے خیر اور شر موافق اور اس شخص کے نیت کے سرکار خدا سے مدد ملے گی
 پس جو لوگ کہ شبیہ دلدل وغیرہ بنا کر نظیر و شمایلی یعنی تبتیت و قصد نبرد اور
 دشمنان اہل بیت رسول تیر وغیرہ لگا دین پس گو کہ تشبیہات میں ہونگے مگر
 کفر ہے اور پلہ پانی ہے اور جو لوگ کہ واسطے حاصل کرنے گریہ کے کہ جو واجب
 ہر مسلمان پر جانب خدا سے ان تشبیہات متبرکہ کو بنا کر ظاہر کرنے ہیں
 یا ظاہر کرنے کے یا واسطے ظاہر کرنے امر حق کے ظاہر کرنے ہیں اور ظاہر کرنے کے
 تاکہ آگاہ ہوں سب بندگان خدا کہ جناب امام عظیمین علیہ السلام کا اس طرح
 کا حال ہوا راہ خدا میں بندہ ہو کر خدا کے کام کیا اس طرح پر یہ عشق حقیقی ہی اسکو
 اعانت خدا کتے ہیں تو پر یہ فعل اور ان لوگوں کا میں عبادت سادہ ایمان کے
 ہو جاوی گا پس آگاہ ہوں اہل سنت کہ ہر شبیہ بنظر ظہور حق اور واسطے حال
 ہوئی گریہ کے بہر حال امام تشبیہات مذکورہ کو بناتے ہیں شیوہ لوگ پس ایسی
 وجہ سے یہ فعل اور کالایق قبول ہوتا ہے اور میں ایمان ہے نسبت اہل سنت
 کے یہ مصرعہ کافی ہے کہ جواب جاہلان باشد خموشی کرب کہ مسائل مختلف
 لکھنا چاہیے کہ جن کا ذکر اکثر صحبت اصحاب میں آجایا کرتے ہیں پس اگر آجائے
 تو جہان اور لوگ اپنی اپنی کہیں وہاں کہ ہم یہی بولیں شاید کہیکے پس ہر حال
 دنیا میں ملاوہ تکالیف شرعی کے ہر روز و نطر کی تکلیفیں خدا نے کیوں مقرر
 کیں جو اب خدا کے باتین خدا ہی جانے مگر جو ظاہر حال مصلحت ہے وہ یہ ہے
 کہ خدا نے دنیا میں موت مقرر کی واسطے ہر روز کے پس یہ رحم و کرم ہے
 خدا کا کہ جو ہر طرح کی سبب جینی دنیا میں مقرر کی تاکہ اس مقام پر بندہ کا دل لگی
 اور اس دنیا سے محبت نہ کرے بلکہ خواہش کرے آخرت کی کہ نہان ہر طرح حکم
 ہے تاکہ اسکو جہ سے ایمان اور عمل خیر اختیار کرے یہی توفیق ہے جانب خدا

غرض جو بات کی خدا نے وہ ہم لوگوں کے بہتر کے واسطے در نہ وہ محتاج
 نہیں کسی چیز کا مسئلہ یہ کیا بات ہے کہ خدا نے خود ہی تو امراض پیدا
 کئے اور آپ ہی ان کی دفع ہو نیکے واسطے دو اپیدا کی جواب ہندے
 شل ہے کہ حلی روزی بہانے موت پس امراض نشانی اور بہانہ موت
 کا مین اور دو اور حکم اسکے ذریعے سے ہم کہتے ہیں کہ قریب نصف
 بندوں کے دنیا میں سے رزق پہنچاتا ہے خداوند کریم خیال کر لیجئے حکیموں کے
 اور دو افر و شیون کے متعلقین حاجت بیان کے نہیں ہے اس طرح اور
 مصلحتیں ظاہر ہیں یعنی خدا کے معرفت ہی حاصل ہوتی ہے حکیم اور مصلحت
 کو پس امراض اور دو ایسا ہے ایک قسم کی ہدایت ہے اس طرح اور جو
 بین نظر طول کلام قطع کیا مسئلہ جو لوگ کہ حرام سے روپیہ حاصل کرتے
 ہیں ان لوگوں کا قول یہ ہے کہ ہمارے روٹی خدا نے اسی کام میں اتاری
 ہے کیونکہ سے ہم یہ کام نہ کریں ہمارے تو مقدر کا لکھا یوں ہی تھا پس بڑا
 عیب ہوا جاتا ہے اس اعتقاد میں کہ آپ ہے تو خدا نے رزق اوسکا
 حرام میں اتارا اور آپ ہے حرام کرنے کے اوسکو سزا دیا گیا سراسر ظلم
 ہو جاوے گا لہذا اسکا کیا جواب ہے جواب مقدر میں لکھا خدا نے ہر بندے کے
 رزق اوسکا ہے مثلاً کسی کے چار پیسے روز اور کسی کے تین پیسے روز اور کسی کے
 دو پیسے روز پس جس شخص کا جو رزق کی خدا نے مقرر فرمایا ہے وہ اوس
 بندے کو ملے گا ضرور ہر طرح پر اب یہ خیال کرنا چاہیے کہ اسی روز کو اپنی کو
 بندہ حلال کر کے وصول کرتا ہے خدا سے اور کوئی حرام کر کے حاصل کرتا ہے
 لہذا یہ فعل بندہ کا ہے خدا نے تقدیر میں ساتھ رزق کے کوئی فعل بندہ کا
 مقرر نہیں کیا ہے بلکہ اپنے ہر فعل کے کرنے نہ کرنے کا اختیار خدا نے

بندگی کو دیا ہے چنانچہ ہمارے ایک دوست ڈنٹری مین اوہو نے توبہ کی خدا سے
 اور کام اپنا ترک کر کے سوداگری کیڑے شروع کی پس وہ قسم کھاتے ہیں کہ اس
 حرام کام سے اس کام میں مجبوراً ملتا ہے اب خیال کرنا چاہیے کہ اگر حرام کام
 میں اذکار رزق مقرر ہوتا جانب خدا سے تو یہ حلال کام میں کیوں ملتا فاقی کر کے
 مرحباتی پس معلوم ہوا کہ نہیں رزق جو کچھ کی تقدیر میں ہے وہ بہ صورت ملی گا یہ
 فقط اپنا تصور ہے کہ جو اس رزق کو ہم حرام کر لیں اپنے اوپر مثلاً کوئی شخص
 کسی کے وعدت کری کہانا اوسکا اوسکے سامنے لا کر کہہ دی مگر منع کر دی کہ جب
 کہ میں فلان کام سے فراغت کر کے نہ آؤں جب تک آپ اس کہانی کو نہ کہائی
 گا یہ کہ کردہ چلا جاوے اور وقت یہ شخص ہمان اوسکی آنکھ سے بھی راہ نہ دیکھے
 اور منع کرنے کا بھی خیال نہ کرے مارے بھوک کے کہانا اپنا کھائے پس گو کہ
 وہ کہانا اوسکے واسطے حلال تھا مگر اسطور پر اوسنے اپنا کہانا اپنے اوپر حرام
 کر لیا پس اس طرح سمجھنا چاہیے کہ جو رزق کہ خدا نے عین فرمایا ہے اپنے بندے
 تقدیر میں اگر موافق حکم خدا اوسکو حاصل کرے تو نہایت حلال طور پر وہی رزق
 اوسکا اوسکو مل سکتا ہے اور اگر نہ وصول کرے موافق حکم الہی کے تو وہی
 رزق اوسکا اوپر حرام ہو جاوے گا تو یہ اسکو خدا کیا کرے برحکم خدا کو می
 حرم نہیں دینی سے اوسکو کام ہے کہ وہ رازق ہے اور بندہ یرور ہے اور
 مہربان ہے اور رحم ہے پس جو کہ مہربان ہے اور رحیم ہے وہ ظلم کیا کرے گا
 اپنی بندے پر اسکا خیال نہ کرو سوال جبکہ دینے والا سب کا خدا ہے تو یہ
 راہ خدا میں بندی کا دینا بندگیو یہ کیا معنی اور ثواب کے لائق وہ بندہ
 کب ہو جسے کہ راہ خدا میں دیا کیونکہ جس شخص کو جو کچھ کے ملاوہ تو خدا کا دیا ہوا
 ملا یہ بندے کی کیا غری ہو سب جو اب جس بندی نے راہ خدا میں دیا اپنے خستہ

ہوا یہی خدا نے جبر کر کے اوس سے نہیں دلوایا اگر جبر کر کے دلواتا تو پہر البتہ لائق
 ثواب نہ ہوتا اور جس حال میں کہ خدا نے توفیق دی اور ترغیب دلائے فقط
 پس جس بندے نے اوسکے توفیق ترغیب پر عمل کیا لائق ثواب ہوا پس اس کے بعد
 کہ ملا رزق فقیر کو خدا کا دیا تو اسوجہ سے قرار پایا کہ اوسنے توفیق اور ترغیب
 دلا کر دلوایا اور بند کیا دنیا اسوجہ سے ہٹا کہ اوسنے اپنے اختیار سے اپنے
 مال سے دیا ایک دنیا دوطرح درست ہو گیا امین کیا قباحہ ہے تفصیل
 اور توضیح دوسرے طرح جواب مذکورہ کے وہ یہ ہے کہ خدا نے ہم سب کو
 پیدا کیا اور ہمارے واسطے رزق ہمارا پیدا کیا یعنی کل اناج علاوہ اناج کے
 واسطے حاصل کرنے اناج وغیرہ کے سونا چاندی وغیرہ پیدا کیا پس ایک
 طریقہ مقدم دینا خدا کا تو یہ ہٹا اگر اب ہم سب محتاج ہوئے طرف اس بات
 کے کہ اپنے رزق کو ہم لین کیونکہ خدا نے اپنے ہاتھ سے تو ہمارے ہاتھ
 میں رزق ہمارا دیا نہیں اسوجہ سے کہ خدا کے جسم نہیں ہاتھ نہیں یہ کیا ہو
 پس اسی وجہ سے دوسرا طریقہ خدا نے دینی کا اس طور پر مقرر کیا کہ ہم
 لوگوں میں سے ایک سے ایک کو دلوادیا اسطرح کہ بند کیا دنیا ہی نہیں
 یعنی جبر کہ کسی بندے سے بند کیونہیں دلوایا بلکہ اوسکے واسطے سیکر
 کام اور خدمت اور ضرورتیں پیدا کیں تاکہ ہر طریق اختیار کر کے ایک بندہ
 ایک بندے کی لی اور دینے والا خوشی خوشی دیدے پس جس شخص نے
 انیا رزق موافق رضا کے خدا کے وصول کیا وہ طریقہ وصول جلال ہوا
 اور جس نے کی خلاف مرضی اوسکے لیا وہ طریقہ وصول محلوم ہوا رزق تو مل گیا
 مگر گنہگار خدا ہوا جیسا کہ مثلاً بیک مانگ کر لیتا ہے یہ جائز نہیں محض
 اگر جس شخص نے کہ راہ خدا سمجھ کر کسکو دیا اوس شخص نے گویا کہ خدا کے طرف

ہوس بند کیا حصہ اوسکو پہنچا دیا کتے بڑے خدا کی خوشی کی بات کی کیونکر اسکا
 ثواب بہت نہ ہو پس اصل میں ہر طرح دنیا تو خدا کا ہی اس نظر سے
 کہ اگر نہ پیدا کرتا وہ کوئی چیز ناسخ و غیرہ سے تو پھر ہم لوگ لیتے کیا اور کسی
 کو دیتے کیا اور بعد اسکے اگر نہ دیتا وہ ضرور تین ہر شخص کو تو پھر کوسے کسی کو
 دیتا کیون ملا ضرورت اب رہا راہ خدا کا دنیا بند کیا بند کیا کہ یہ بے
 ضرورت اور بے کام ہے اسوجہ سے راہ خدا کا دنیا یہ گواہ اسود
 مشہور ہے پس واقعی کہ اگر نہ توفیق دیتا خدا اور نہ رحمت دلاتا خدا
 کسیکو تو پھر ہر گز کوئے راہ خدا نہ دیتا یہ مطلب ہے
 خدا کا کلام شریف میں آیت خیر الازقین سے لینے میں بہتر میں سب
 نذوق دینے والوں سے خلاصہ یہ کہ ہر طرح رحم و کرم ہے اپنے بند و بندگیوں
 کہ آپ ہی تو ہم سبکو اس لایق کیا کہ ہم کسکو دی سکیں پھر آپ ہی ہکو ضرور
 بھی دی اور توفیق بھی دی اور ہمارے دگور اغیب بھی کیا بغیر جبر کے
 اسطرف کو کہ ہم دین دوسرے شخص کو اب اگر ہم دین بھی تو کیا بڑی بات
 کی سنئے وہ تو سب کام بنا دیا اوسے نے سجاں اللہ اور پھر اس پر ثواب بھی
 ہکو ملی کا راہ خدا دینی کا یہ فقط بندہ نوازی ہے پس اس طرح کا دنیا خدا کا
 اور بند کا ظاہر سمجھ میں آتا ہے سوال صورت مذکورہ میں خداوند کریم محتاج
 ہوا جاتا ہے تا تو نکا اور مجبور اور لاچار ہوا جاتا ہے بغیر تا تو نکے تب تو مندی
 سے بندگی و رزق پہنچا یا اپنے ہاتھ سے مندی سکا یہ بات مناسب نہیں ہے
 خدا کے پھر کیا جواب ہے جواب محتاج اوسکو کہتے ہیں کہ جو کسی چیز کی احتیاج
 اسطرح جو کہ بغیر اوسکی وہ شخص جو چاہے وہ کام انیانہ کر سکے پس خداوند
 کریم کو کسی چیز کی احتیاج اسطرح پر نہیں ہے ہاتھ پاؤں کیا چیز میں بلکہ وہ

قادر ہے جو چاہے وہ کرے محض ارادہ اور اشارہ اور سکا ہر کام کے واسطے
 کافی ہے ایک لفظ کُن میں سب کچھ ہو جاتا ہے جیسا کہ رزق پہچانا بندہ کو
 مقصود ہوا پس لاکھوں طریقوں سے رزق اذکما پہنچا دیا ایک ماہتہ سے
 نہ دیا نہ سبھی دوسرے محتاج اوسکو کہتے ہیں کہ جو کسی چیز کی احتیاج اس طرح
 ہو کہ اگر وہ چیز ممکن نہ ہو تو پھر اوسکی ذات کا کوئی حرج ہو یعنی ذاتی نقصان
 ہو اور ضرر ہو پس ذات خدا کو کسی چیز کی ضرورت اس طور پر نہیں ہے
 کہ اگر وہ چیز ممکن نہ ہو تو معاذ اللہ ذات خدا کا کوئی حرج یا نقصان یا ضرر
 ہو اوسکو کچھ پروا نہیں ہے پس صورت مذکورہ بالا میں ہر طرح محتاج
 ہوا ان رزق کا لہذا اسطے رفع احتیاج کے اوسکے سیکڑوں طریق
 مقرر کئی خدا نے اس میں معاذ اللہ خدا کب محتاج اور مجبور اور لاجار بھرا
 بندہ محتاج ہوا سوال خداوند کریم جب قادر ہے تو پھر انیا ما نہ کیوں
 نہیں پیدا کر لیتا اور انیا جسم بنا کر کیوں اپنے بندہ کو نہیں دکھاتا تاکہ
 ہر شخص خوب اوسکی عبادت کرے اور کوئی بندہ پھر کیا عجب ہے کہ گمراہ
 نہ ہو جو اب جو فعل محال ہے اوسکو کوئی علاقہ اور نسبت قدرت سے
 نہیں ہے یعنی جو فعل محال ہے وہ کسی طرح ممکن نہیں ہو سکتا پھر قدرت
 اوسکو کیا کرے جس طرح بطور مثال فعل ممکن و محال اس جگہ سمجھ لینا ضروری
 وہ یہ ہے کہ مثلاً کوئی شخص کہے کہ خدا یہ کر سکتا ہے کہ آسمان ایک بیضہ
 مربع میں آجاوے تو ہم کہیں گے کہ مان کر سکتا ہے مگر اسطرحیر ممکن ہے
 کہ اگر خدا چاہے تو وہ قادر ہے انڈیکو اسقدر بڑا دے کہ آسمان اوسکے
 اندر بائیں بزرگی آجاوے یا آسمان کو اسقدر گھٹا دے کہ وہ اندر اوس
 انڈیکے سما جاوے پس یہ صورت ممکن ہے چونکہ خدا قادر ہی کر سکتا ہے

اور محال یہ ہے کہ اگر کوئی شخص یہ خواہش کرے کہ نہیں اٹھا بڑا یا نہ جاوے
 اور آسمان گھٹایا نہ جاوے اسی صورت بزرگ سے آسمان اور غور و اندیشی
 میں سما جاوے تو یہ طریقہ مہمل ہے کسی طرح محال ممکن نہیں ہو سکتا اسطرح
 افعال کو کوئی علاقہ اور نسبت قدرت سے نہیں اور کوئی ضرورت قادر کو
 ایسے کام کی طرف توجہ کرنے کے نہیں ہے پس اب سمجھنا لازم ہے کہ ذات
 خدا بظہر علی ہے ہمیشہ سے اسی طرح ہمیشہ رہنے کے بدلنا ممکن نہیں محال ہے
 یہ کیونکہ خداوند کریم انیا جسم بنا کر اپنے بندوں کو دکھا دے یہی مطلب ہے
 قرآن شریف میں فرمان خدا کا ان ترانی سے لینے ہرگز نہ دیکھے گا کوئی مجھ کو
 کہی مگر کیا عقل مند میں اہل سنت کے کہ جو دیدار خدا کے قابل ہیں اسی ہی
 جواب دوسرا یہ ہے کہ خداوند کریم کو کیا ضرورت ہے اور کس واسطے معاذ اللہ
 وہ اپنے تئیں خدا ہی بندہ بناوے جو اپنے حکم سے اپنے تئیں بنا کر سامنے بندوں
 کے آجاوے کیونکہ یہ بات ظاہر ہے کہ جو صورت کی ہمیشہ سے نہ ہو مگر بسبب
 کسی ضرورت کے بالفعل تیار کئے جاوے اور پیدا اور ظاہر کی جاوے
 تو یہ وہ خدا نہیں ہے بلکہ خدا کے پیدا کئے ہوئے ہے پس اسی وجہ سے
 یہ فعل محال ہے کہ خدا بندہ کی طرح نہیں ہو سکتا یہ کس طرح خداوند کریم
 اپنے تئیں بنا کر اپنے بندوں کو دکھا لے لہذا جن لوگوں کا یہ اعتقاد ہے کہ
 خدا کے ذات کو دیکھا یا دیکھتے ہیں یا دیکھیں گے یہ کفر ہے کہہ ذات
 خدا کا سمجھ میں آنا کہ خدا کے کیا صورت ہے یہ محال ہے اور فعل محال کے
 طرف جبکہ خدا یا قادر توجہ نہیں فرماتا بیکار سمجھ کر تو یہ نہیں دیکھو کیا شائبہ
 ہے کہ جو اسکے ذات کے دریافت کرنے میں غور کریں کہ خدا کے معاذ اللہ
 کیا شکل ہے اسی وجہ سے معافیت خدا ہی ہے بندوں کو کہ ہمارے ذات کے

دریافت کرے مین غور نہ کر دیکھو کہ سمجھ مین انا کہہ ذات کا فعل محال ہے کسی طرح
 ممکن نہیں ہو سکتا ظاہر حال پر ایمان رکھنا کافی ہے لینے دینا بنے ہوئے ہے
 اسکا بناتے والا وہی ہے کہ جیسے ایک لاکھ چوبیس ہزار آدمی ہچکرا رہے
 تین ہم لوگوں سے بھڑایا ہے پس ہو چکا اسے زائد سمجھنے کا کوئی ضرورت نہیں
 ہے معاف کیجئے جو کتبہ کی حکم خدا ہے اوسپر عمل کجی اور ضبط حیرا دے آئے
 ذات کی تعریف فرما کر ہو سبھایا ہے اوسپر طرح سمجھ ورنہ پھیٹائی گا مسئلہ
 ان اپنی راحت کے واسطے اور پرورش نفس کے خاطر ہر چیز خدا کے
 تباہی ہوئے گا ڈالنا ہے یہ کیا مناسب ہے جواب جبکہ خدا نے منع
 نہ فرمایا ہو بلکہ اجازت دی ہو تو پھر کیوں نہیں مناسب ہے اسواسطے
 کہ واسطے نے جس چیز کو جس واسطے وضع کیا اگر اسی طور پر صرف اوسکا
 ہو تو وہی عین وضع ہے اور اگر موافق وضع نہ ہو تو پھر خلاف وضع ہے
 جیسا کہ حلال جانور ہمارے نوش کرنے کے واسطے پیدا کی پس میں وضع ہو اوسکو حلال
 کر کے ہم کہا جاوین اور حلال وضع ہے اسے ہم پر پیر کرین مثل خود کے اسی طرح جلاشیا کا
 مین لانا اسواسے اوسن چیز کے کہ جسکی ممانعت کی ہو خدا نے جائز ہے
 بلکہ بیگا کسی چیز کا فنا ہو جانا کہ جو دنیا میں پیدا کی ہے خدا نے ظاہر ہم
 لوگوں کے واسطے خلاف عقل ہے کیونکہ عبت فعل خدا کا نہیں ہوتا ضرور ہے
 کہ جس چیز کو خدا نے پیدا کیا ہے وہ کسی نہ کسی کام کے واسطے پیدا کیا ہے
 واسطے ہم لوگوں کی نہ کہ بیگا پس ہم لوگ خوب کرتے ہیں جو لکڑی جلا کر
 کہانا بکاتے ہیں اور تخت اور میز اور کرسی بناتے ہیں اسی طرح اور ہزار
 چیزوں کی ہزاروں صرف کسی کا کچھ اجارہ نہیں ہے ہو خدا نے منع نہیں کیا
 ہے معلوم ہوا اسی سے کہ اجازت خدا ہے پھر کیا ڈر ہے مسئلہ علما لوگ

قابل نہیں اس بات کے کہ جو چیز فنا ہو گئی پھر وہی پیدا ہوگی بروز قیامت اور کمال
تزدیک یہ فعل محال ہے بلکہ کہتے ہیں کہ جو تک خدا قادر ہے تو مثل اس کے پیدا
کردیگا وہ نہیں ہو سکتا جو فنا ہو گیا اسکا کیا جواب ہے جواب موافق علم
الہی کے یہ فعل ممکن ہے محال نہیں ہے یعنی جبکہ علم خدا اس طرح ہے کہ
بروز قیامت پھر ہم اور نہیں چیز و کو پیدا کریں گے جسکو کہ ایک مرتبہ قبل
پیدا کر کے فنا کرینگے تو پھر واجب ہے کہ وہی چیز ہوگی خلاف علم الہی کے
کسی طرح ممکن نہیں یہ فعل محال ہے وہ فعل محال نہیں ہے جو اعتقاد حکما
اور بہت ظاہر ہے یہ بات کہ جبکہ پیدا کرنے والا فرمادی کہ وہی شخص ہوگا
پھر پیدا کہ جو فنا ہو گیا علاوہ اسکے خود وہ شخص سمجھے گا کہ ہم وہی ہیں جو دنیا
میں پیدا ہوئے تھے اور یہ افعال ایسے اور برے کے لئے تو پھر وہ شہر
شخص کون کہہ سکتا ہے کہ یہ وہ نہیں ہے بلکہ مثل اس کے ہے یہ بات
سمجھ میں نہیں آتی ہے حکما لوگ عقل مند ہو کے یہ بے وقوفی کی بات
تجرب کی جگہ ہے خدا محفوظ رکھے شیطان سے یہ نہیں خیال کرتے کہ ان
جب سو جاتا ہے تو گویا کی مر جاتا ہے اور جب جاگتا ہے تو پھر زندہ ہو جاتا
اس صورت میں کب وہ شخص بدل جاتا ہے معلوم ہوا کہ یہ سب تغیرات
میں واسطے ہر ان کے کہ پیدا ہو بچہ رفتہ رفتہ کر کے جوان ہو اور جوان
سے ادھیڑ ہو بعد اسکے بوڑھا ہو عقل کم سے زائد ہو پھر زائد سے کم ہو جاوے
اور اس درست نہ رہے میں جب بڑھاپا آ جاوے بعد اسکے مر جاوے اور بعد
مرنے کے پھر زندہ ہو پس ظاہر خال ان کا بدلتا جاوے گا ہر ایک تفسیر میں
مگر واقعی فی الحقیقت وہی روح ہوگی اور وہی شخص ہوگا کہ جسکو کہ خدا نے بنایا
اور پیدا کیا ابتدا میں یہ فقط خفقان اور وہم ہے حکما کہ جو دوسرا شخص

نقل شخص اول کے سمجھتے ہیں اور یہہ خفقان اور ان لوگوں کو ظاہرہ اسوجہ سے ہوا
 کہ اور ان لوگوں نے اپنے تئیں عقل مند سمجھ کر غور کے اس بات میں کہ جو چیز
 فنا ہو گئے وہ پہر کس طرح موجود ہو گئے حالانکہ یہہ نہیں سمجھتے کہ ابتدا و خلقت
 ہر شے کے کب تھا کہ سمجھ میں آتی ہے کہ وہ کس طرح ہوئے یہی جواب
 ہمارے سمجھ میں آؤ گا کافی ہے کہ یہہ خیال کرے ہر شخص کہ حالت عدم سے
 ہر طرح اول میں پیدا کیا ہم سب کو خدا نے اوس طرح جب چاہے وہی
 خدا اسی حالت عدم سے ہم کو موجود کرے اس میں شک کرنے کی کیا بات
 ہے نہ خدا سزا و تبدل جاوے گا نہ حکم اوسکا وہی خدا ہو گا کہ جسے ابتدا میں
 ہم کہہ سکتے ہیں یا وہی ہم سب ہونگے چنانچہ قرآن شریف میں خداوند کریم
 ارشاد کرتا ہے کہ وہو اہون علیہ یعنی خلق کرنا بعد فنا کے اور یہی آسان ہے
 تھا کہ پس اس مقام پر یہہ بات البتہ لاپی مغور ہے کہ لفظ آسان سے کیا
 مطلب ہے کیونکہ خدا قادر ہے اوس پر کوئی فعل ممکن دشوار اور مشکل نہیں
 ہو سکتا لہذا معلوم ہوا کہ ارشاد آسان سے سمجھایا ہے ہم لوگوں کو کہ وہی
 اپنے حلق کے نزدیک اور سمجھو کہ ایک قطرہ مینے میں ہڈی اور کمال اور گوشت
 اور رگین دلی گوردہ وغیرہ اکٹا بنا اور پہر رفتہ رفتہ کر کے اسکا بڑھا کوئی را
 بڑھیں کہ بیکرا کچ لیا پس یہہ امورات کس قدر مشکل میں ظاہر حال تم لوگوں کی
 نزدیک نسبت اوس حالی کے کہ جب بعد فنا کے پہر بناے جاؤ گے کہ ایک
 ہی مرتبہ بڑا سا تیل بنا کر جان اوس میں ڈال دی جاوے گی سمجھو کہ یہہ تو اور یہی آسان
 ہے خدا کو دوسرا یہہ مطلب ہو و ہوا ہون و علیہ سے تو کیا عجیب ہے کہ آگاہ
 کیا خدا نے ہم لوگوں کو موانع ہمارے سمجھ کے کہ دیکھو ابتدا میں ہر کام کرنا کسی
 قدر مشکل ہوتا ہے تم لوگوں کے نزدیک پس جبکہ ابتدا میں پیدا کرنا اس دنیا کا

پیر کچھ شکل نہ ہو تو پیر اب کیا مشکل ہو گا بعد فنا کرنے کے تم سب کو اب تو
 اور بھی اسان ہے نظم مشافی بیکار تم لوگ شک کرتے ہو ضرور قیامت ہوگی
 اور پیر پیدا ہونے کے تم سب قائل ہو ورنہ جہنم میں داخل کئے جاؤ گے یا
 بذات خدا ای پروردگار میرے میں سب یا تو تمکا اصول سے اور فروع
 سے قائل ہوں جس طرح تیرا حکم ہوا ہے اور حکو بذریعہ پیغمبر اور امام معلوم
 ہوا ہے خداوند کریم تمام مومنین کو دوسو شیطانی سے بچانا اور کائنات
 جہنم سے ان کو بچانا امین ثم امین نزدیک جہال کے ظاہرہ اہل سنت خدا کو
 بہت مانتے ہیں اور اوسکے وحدانیت کے قائل ہیں نماز و روزہ کرتے ہیں
 برائی سے توبہ کرتے ہیں لیکن انہیں مذکر کے حق اللہ یا ذات اللہ کرتے ہیں
 نام بھی جو اسے رکھتے ہیں تو خدا کے ناموں کے ساتھ عبد اللہ اور کرامت اللہ
 یہاں تک کہ آخر کو بہت سے اہل سنت و بابی ہو گئے اور کہنے لگے کہ معاذ اللہ
 رسول بھی کچھ نہیں اور امام بھی کچھ نہیں جو ہم بندے خدا کے تو وہ بھی بندے
 خدا کے سب برابر میں خدائی سب سے افضل ہے پس اوسی کو مانی اور کسی کو
 ہی نہیں اسی اعتقاد کو اپنی وحدانیت خدا کا قائل ہونا سمجھتے ہیں پس جانا کہ
 ہر جاہل کو کہ انہیں سے کوئی قائل وحدانیت خدا کا نہیں ہے اس واسطے کہ شیطان
 نے سوائے خدا کے اور حضرت آدم کو بھی سجدہ نہ کیا پھر وہ کب نزدیک خدا
 کے اچھا ہوا بلکہ وہ ابلیس اس فعل کے کرنے پر کافر قرار پا کر غضب میں اسی گرفتار
 ہوا پس معلوم ہوا اسی فعل سے خدا کے کہ شخص خدا کو مانتا اور میرے اور امام کو
 نہ مانتا یہ فعل کچھ خوب نہیں ہے نزدیک خدا کے بلکہ جو شخص کہ ہر فعل اپنا اصول
 و فروع سے موافق رضا سے خدا کے کر کے وہ شخص تو البتہ نزدیک خدا کے
 اچھا ہے اور ایمان و ایسی اور وحدانیت خدا کا قائل ہی ورنہ بی ایمان ہے

اور شرک ہی اسے کیا ہوتا ہی کہ خدا کے ناموں پر نام ہوں اور بے قاعدہ نماز و روزہ ہو علاوہ برین اکثر کفار یہی تو اس قدر مشقت اور عبادت کرتے ہیں اپنی نزدیک خدا کے کہ جو مسلمان نے کبھی خواب میں بھی نہ کی ہوگی مثلاً ہاتھ اپنا خشک کر ڈالنا اوٹھا کر جانب آسمان اور رات دن آگ کے بیچ میں جھینا جسکو پیشیلا کہتی ہیں اسطرح اور اور محنت اور مشقت سو سو طرح کی کرتے ہیں یہ کیا وہ خدا کے نزدیک درست ہے ہرگز نہیں بلکہ وہ لوگ جہنمی کے جہنمی باقی رہتی ہیں کوئی اونکے واسطے ہلائی اس فعل سے نہیں ہوتی یہی وہ اوسى وجہ سے لقمی چونکہ وہ مشقت کہ جو کفار کرتے ہیں موافق رضائے خدا اور حکم خدا کے نہیں ہوتے ہی پس کوئی حاصل اور سکا نہیں ہوتا ہی بیسکھرتو ہے پس اسطرح جو مسلمان کہ نماز و روزہ کرتے ہیں مگر موافق حکم الہی کے نہیں کرتے ہیں بلکہ اپنا ایجاد بے فعل کرتے ہیں مثلاً بیس رکعت تراویح رمضان میں زائد کے گنی اور افذان میں حی علی خیر العمل کمال کر صبح کی نماز میں ہلوا خیر من النوم اضافہ ہوا مستع حلال کا حرام کیا گیا اسطرح اور بہت سی باتیں یہ سب خلیفہ ثانی کے خوبان ظاہر ہوئیں کہ سراسر خلاف خدا کیا بعد اسکے اب اون لوگوں کو خیال کیجئے کہ جن لوگوں نے خدا کو چور کر بندے کی اطاعت قبول کی اور اوسکے حکم پر عمل کیا وہ کون کہ تمام اہل سنت پر اب یہ کتب خدا خدا کا قائل رہنا باقی رہا بلکہ خدا کے خلاف اطاعت بند کی ہوگی یہی شرک ہو گیا پس اسطرح کے افعال و نماز و روزہ کیونکہ نزدیک خدا کے اچھا ہو گا مانا البتہ الحمد للہ کہ شیعہ لوگوں کے جو افعال ہیں وہ البتہ موافق رضائے خدا کے اصولی غرض و عین ہیں ویکو کہ خدائی خدا کا ماننا اسکو کہتی ہیں کہ پیغمبر کی بیولے عایت ہے کیسی چستی سوسے تہی مگر چونکہ اوسے خلاف خدا ایمان میں امور ظہور میں آئے

تو شیعیہ لوگوں نے اس کو چھوڑ دیا اور کچھ سیمپری کی بیوی ہونے کا بھی خیال نہ کیا
اسی طرح جو اصحاب رسول کے منافق ہونگے اون پر بھی لعنت کی اور کچھ
صحبت رسول کا خیال نہ کیا علاوہ بریں جن لوگوں کو خدا نے پادشاہ اور خلیفہ
رسول اور اولاد تصدیق تمام خلقت پر مقرر کیا اونہیں لوگوں کو شیعیہ لوگوں
نے بھی اپنا پیشوا اور بادشاہ سمجھا گو کہ اکثر لوگوں نے اون کو بادشاہت ظاہر
نہ کرنے دی تو اتنے کیا ہوتا ہے اون سب پر شیعیہ لوگوں نے لعنت کی
مگر اپنے خدا کو نہ چھوڑا اور رسول اور رسول خدا کو اپنا رسول سمجھ کر اُن کے فرمان
پر عمل کیا یہ بھی مین وعدائیت خدا کی باتی ہے کہ خدا کی خوشی پر فیصل مین
مد نظر ہی نہیں جو شخص کہ خدا کے نزدیک اچھا ہے اور بُرے گ سے مہی شخص
ہمارے نزدیک ہی اچھا اور بُرے گ سے اور جس کو کہ لوہے لعنت کی اور بُرا سمجھا
اوس پر ہم لوگ بھی لعنت کرتے ہیں اور بُرا سمجھتے ہیں خدا خدا کریم ہر طرح کا
ہم لوگوں کا قائم رکھتی بھی محمد آل محمد خلاصہ یہ کہ وعدائیت خدا کا وہ فرقہ قائل ہی
کہ جو تمام احکام خدا کو حرام دہنی مین واقع ہوئے ہیں اعتقاد رکھتا ہے وہی لوگ
ایمان دار مین مثلاً شراب کو خدا نے حرام کیا پس اسکا اعتقاد جب کو ہے وہ
درست ہے اور اگر شراب کو کوئی شخص حلال سمجھے وہ کافر ہے گو کہ کلمہ گو ہو
بس واجب ہے ہر شخص پر کہ ساتھ اقرار خداوندی اور اقرار رسالت اور
انائیت کے کل احکام خدا کا بھی اعتقاد موافق حکم خدا کے رکھتی تب جا کر ایمان
صحیح ہو ورنہ نہ فقط اقرار اصولی کافی ہو ورنہ اقرار فرعی بلکہ دونوں کا اعتقاد اقرار
ایمان کے لازم دو واجب ہے فقط

تمام شد

